



Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES



893.711 532

1973

Al- Ibriz

by

Alman b. Muddar

on the margin of printed

1) K. al- Duhur al- Gharbiyya (aka Fortuna, Saggiat illi al-
Kharunbiyya).

2) K. al- Jamiyya wa'l- Maras.

with by

"Ala al- Wadh al- Shariyya"

Carica m.

53169 B

الأمير

الذي تلقاه نجم العرفان الحافظ سيدي أحمد بن الميارك عن قطب
الواصلين سيدي عبد العزيز النطاع رضي الله عنهما آمين

وبها مشه كتابان جليلان • أولهما كتاب درر القوام على فتاوى
سيدي علي الخراساني • وثانيهما كتاب الجواهر الدرر مما استفادته
سيدي عبد الوهاب الشعراني من شيفته سيدي علي الخراساني أيضا
وكلامه القليل العارف بالله تعالى سيدي عبد الوهاب الشعراني
رضي الله عنهما آمين

﴿ والله در من قال ﴾

تعبو الميول لنصرة الانوار • واللب يلحظ جنة الانوار
وال نهور السر لفتة حاذق • وتلفت الصبيان للانهار
دع ما يريبك ان تقرب بمجهل • صاف وهذا منهل الاراد
الله ما يحويه ذا الابرزيا • الله ما يحوي من الاسرار
جمع المحاسن فهو جنات أنت • من كل صنف يانع الازهار
الله حسن صنيع أحمد سالم • يحزى به بحر الندى المدرار
ما فاح منك ختامه الا به • فله جميل الله كوفي الاعمار
يزداد توفيقا الى توفيقه • أبداً بجاه السيد المختار

الحاج عبد الله الشيرازي محمد بن شقيق زوني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم لا سهل إلا ما جعلته سهلاً وأنت تجعل الحزن إذا شئت سهلاً الحمد لله رب العالمين على كل حال والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه خير صحب وآل ورضي الله عن التابعين لهم بإحسان ﴿وبعد﴾ فهذه نبذة صالحة من فتاوى شيخنا وقد تناول الله تعالى الكامل الراسخ الای محمدی سیدی علی الطوام أعاد الله علينا وعلى المسلمين من بركاته وبركات علومه في الدنيا والآخرة التي سألته عنها مدة صحبتي له مترجماً عن معنى بعضها السكوني رضي الله عنه كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب فلهذا يشبه لسان السرياني تارة والعمري تارة فاذا علمت أن الجواب لا يدرك إلا ذوقاً ذكرت جوابه بلفظه من غير شرح لعناء نظير الحروف أول سرور القرآن العظيم ثم لا يخفى أن الشيخ رضي الله عنه كان من كل الأولياء والسكك لا يسترون لهم قولاً لأن دلتهم تقتضي الإطلاق والسراح وعدم التحير في معنى دون آخر كما عليه المقلدون فلهذا كل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي فتح لأوليائه طريق الوسائل وأجرى على أيديهم الكرامة أنوار الفضائل فمن اقتدى بهم انتصر واهتدى ومن حاد عن طريقهم انكسر وتردى ومن تمسك بأذيالهم أفلح وأدرك ومن فاههم بالاعتراض انقطع وهلك. الحمد لله من علم أن لا ملجأ منه إلا إليه واشكره شكر من تحقق أن خبري الدنيا والآخرة بيديه. واستمعني استعانة من لا يموت في الأمور إلا عليه. وأصلي على سيدنا محمد وعلى آله وأسلم عليه وعلى آله عدد خلق الله الكريم وأفضلهم ﴿أما بعد﴾ فإنه لم من الله على وله الحمد والشكر بمعرفة الولي الكامل. الغوث الخافض الصوف الباهر. نجم العرفان الزاهر صاحب الاشارات العلية. والعبارات السنية. والحقائق القدسية. والأنوار المحمدية. والأسرار الربانية. والهمم العرشية. منشىء معالم الطريقة عند خفاء آثارها ومبدي علوم الحقائق بعد خبوا أنوارها. الشريف الحبيب. الوجه السيب ذي النسبتين الطاهرتين الجسمية والروحية والسلالتين الطيبتين الشاهدية والغيبية والولائتين السكربتيتين المسكية والمللكوتية المحمدية العلوية الحسني قلب السالكين وحامل لواء العارفين شيخنا وسيدنا ومولانا عبدالمعز ابن سيدنا ومولانا مسعود ابن سيدنا ومولانا احمد ابن سيدنا ومولانا محمد ابن سيدنا ومولانا محمد ابن سيدنا ومولانا احمد ابن سيدنا ومولانا عبد الرحمن ابن سيدنا ومولانا قاسم ابن سيدنا ومولانا محمد ابن سيدنا ومولانا احمد ابن سيدنا ومولانا قاسم ابن سيدنا ومولانا محمد ابن سيدنا ومولانا ابراهيم ابن سيدنا ومولانا عمر ابن سيدنا ومولانا عبد الرحيم ابن سيدنا ومولانا عبدالمعز ابن سيدنا ومولانا ناهرون ابن سيدنا ومولانا قنوت ابن سيدنا ومولانا علوش ابن سيدنا ومولانا متديل ابن سيدنا ومولانا علي ابن سيدنا ومولانا عبد الرحمن ابن سيدنا ومولانا عيسى ابن سيدنا ومولانا احمد ابن سيدنا ومولانا محمد ابن سيدنا ومولانا عيسى ابن سيدنا ومولانا ادریس ابن سيدنا ومولانا ادریس ابن سيدنا ومولانا عبد الله الكامل ابن سيدنا ومولانا الحسن المثنى ابن سيدنا ومولانا الحسن السبط ابن سيدنا ومولانا علي رضي الله عنهم

النسك لا يرون في الوجود شيئاً باطلاً حيث ظهر الحق تعالى هذا المظهر التقيدي الذي هو اسم المظاهر ولا يرون فيه شيئاً له باطن وظاهر أبداً فإن هذا المشهد إنما هو من صفات أرباب الآخرة والمقامات الذين يرون (٣) المظاهر والباطن للحجاب

ما كشون فيه بين حقيقتي
الاصم المظاهر والباطن
وهو البرزخ الفاصل بين
عالم النيب والشهادة وأما
الكل فليس يعلمون أن
المسمى بالباطن هو
المسمى بالمظاهر حال كونه
باطناً ويعلمون أن المسمى
بالمظاهر هو المسمى
بالباطن حال كونه ظاهراً
وكذلك القول في بقية
الاسماء لأنهم على مشهد
من علم الاسماء والصفات
لا يصح لنا شرحه إلا
لأهله والكتاب يقع
في يد أهله وغير أهله
(واعلم) يا أخي أنه لا
يمكنني استحصار جميع
ما سمعته منه من العلوم
والمعارف لكثرة نسياني
وضعف جنائي فمن سمع
من اخواننا شيئاً من
أخوية الشيخ فليكتبه
في هذه الرسالة لكن
بلفظ الشيخ خاصة ولا
يتصرف في عبارته فإنه
لا سرق إلى فهم كلامه إلا
من العلم الذي سمع منه
الشيخ وأني لأمثالنا
ذلك وأسأل الله أن
يحفظ لساني وقلي من
الريغ عن مراده رضي
الله عنه إنه بجميع عجيب
وحسبنا الله ونعم الوكيل
ولا حول ولا قوة إلا بالله
الملي العظيم هو ومحبته

أجمعين وتعلمنا بركاتهم آمين فشاهدت من علومه ومعارفه وشيأته ولطائفه ما غمرني وبهرني وفادني
بكليتي وأسرتني وسمعت منه في بيان سيد الوجود وعلم اليهود سيدنا ومولانا محمد ^{صلى الله عليه وسلم}
من المعرفة بقدره العظيم وجاهه الكريم ما لم يعارفي سمعي منذ نشأت من أني أن ولا رأيت مسطوراً
في ديوان وسري بعضه إن شاء الله تعالى أثناء الكتاب وأعرف الناس به أولاً به يوم الحساب
وكذا سمعت منه من المعرفة بالله تعالى وعلى صفاته وعظيم أسمائه ما لا يكيف ولا يطاق ولا يذكر إلا
بعبية الملك الخلاق وكذا سمعت منه من المعرفة بأنبياء الله تعالى ورسله الكرام عليهم أفضل
الصلاة وأدركي السلام ما تحسه به كأنه كان مع كل نبي في زمانه ومن أهل عصره وأوانه وكذا
سمعت منه من المعرفة بالملائكة الكرام واختلاف أجناسهم وتفاوت مراتبهم العظام ما كنت
أحسب أن البشر لا يبلغون إلى علم ذلك ولا يتخيلون إلى ما هناك وكذا سمعت منه من المعرفة بالكتب
السموية والشرائع النبوية السالفة الاعصار المتقدمة الليل والنهار ما تقطع وتحزم إذا سمعته بأنه
سيد المعارفين وإمام أولياء أهل زمانه أجمعين وكذا سمعت منه من المعرفة باليوم الآخر وجميع ما فيه
من حشر ونشر وصراط وميزان ونعيم باهر ما تعرف إذا سمعته أنه يتكلم عن شهود وعيان ونجبر عن
تحقيق وعرفان فأيقنت حينئذ بولايته العظمى وانتسبت لحنايه الاحمى وقلت الحمد لله الذي هدانا
لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله فإن كل مؤمن أنما يكون مطلبه معرفة الأمور السابقة وبذلك
تكون صفته راجحة وثاقفة وقد سأل سيدنا جبريل عليه الصلاة والسلام سيدنا ومولانا عبد الله صلى الله
عليه وسلم عن حقيقة الايمان فقال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر
خيره وشره من الله فمن كان أعرف الناس بهذه الأمور كان أحسنهم إيماناً وأكملهم عرفاناً
فهذه وفقك الله هي المحجة البينة والطريقة التي طرها الصفاء وكان اجتماعي به والله الحمد في رجب سنة
فمس وعشرين ومائة وألف فقيت في عشرنا ونحت لواء محبته أسمع من معارفه التي لا تعد ولا تحصى
ولم يحجر الله تعالى على يدي تقييد شيء من كلامه بل كنت أسمع وأعقبه وأذكره لبعض أجباني وخاصة
أجباني فكل من سمعه يتعجب منه ويقول ما سمعنا مثل هذه المعارف وزيدتم بعضاً كون فاجبها
رضي الله عنه أمياً لم يتقاط العلم ومن الذين أعرضوا عنه في المظاهر غاية الأعراس وكل من سمع منهم
شيئاً يبقى مثلاً في اليوم واليومين والجمعة والجمعتين وإذا لقيتهم ولقوني سأوني هل سمعت شيئاً من تلك
المعارف والقوائد اللطائف فذكر لهم ما تيسر فزيدهم ذلك حباً وتحميلاً ولولا خشية الملل لسميت هؤلاء
الذين كانوا يسمعون مني كلامه ويتلفذون به فإن من عرفهم بأسمائهم علم مكانة شيخنا رضي الله عنه
لشهرتهم في الناس بالولاية والتعليم والتوقير إلى النهايات مع كثرة مخالطتهم للصالحين والأولياء العارفين
وطول معاشرتهم لهم المعاشرة التامة بالقلب والحد والمحب حتى علموا بذلك أسرار الولاية وأوصاف
الحسين وسحات العارفين وشانقبة الصادقين وأحوال الهادين المهتدين هذا مع كونهم من أكابر العلماء
وخول الفقهاء وحين سمعوا مني بعض كلام شيخنا رضي الله عنه أسروني بالدوام على محبته وقالوا هذا
والله إولي الكامل والمعارف الواصل وبالجملة فما سمع أحد كلامه إلا وبيادر اليه بالقبول التام وستصف
على ذلك بما تراه أثناء الكتاب إن شاء الله تعالى بحمد وكرمه (ولما كان رجب سنة تسع وعشرين ومائة
وآلف اللهمني تبارك وتعالى وله الحمد والشكر تقييد بعض فوائده لنعم به الفائدة وتتم به الفائدة فسمعت
بعض ما سمعته في شهر رجب وشعبان ورمضان وشوال وذو القعدة وإذ هو يتقرب من خمسة عشر

بدر الغواص على فتاوى سيدي علي الخواص رضي الله عنه عن أخوان القبيصة هل تقع الخواص كما هي واقفة للعلوم أم لا فقال رضي الله عنه
التوفيق سألت سيدي علي الخواص رضي الله عنه عن أخوان القبيصة هل تقع الخواص كما هي واقفة للعلوم أم لا فقال رضي الله عنه

لا يقع للكل إلا الخواطر التي تناسب مقامهم فلا يداركون العامة في الخواطر التي تشرهم لاني الناس ولا في القبايح لارتفاع
الكل عن مشهد العامة (٤) والخواطر تابعة للمشاهد مع أن المعارف الكامل متحقق أيضا بجميع الأخلاق الالهية

فأن في حقيقتها ذاتها
لعدم التازيه كان الله ولا
شبهه ولا وليست كان من
الاتعمال الماضية وأما
المراد بها كان الوجودية
وهذه الرتبة هي مطلع
شهو القطب وله التعقيب
الأنتم من مقام العبودية
لانه منزله من أن ينحصر
في وصف دون آخر من
حال أو مقام قال الله تعالى
يا أهل يثرب لا مقام لكم
الآية ثم أعلم أن المعارف
لما كان مستندا إلى الذات
بحقيقة الاطلاقية وإلى
الصفات بحقيقة التقييدية
كان طر والخواطر والوهم
من حقيقة الصفات لأنها
مطالبة للكثرة مفتقرة إلى
التميز وهو لا يكون إلا
بالنور المبين حقائق
الاشياء ومراتبها لانه
آخر مراتب الظهور والآية
لهم الليل نسلخ منه
النهاره ثم آية الليل
وايضاح ذلك أن الوجود
لما كان ذاتيا للحق
مأرضا للخلق افتقرت
أعيان الموجودات إلى
الذات إذ هي صفاتها وها
تعين وصفها بالالوهية
وتعنيها بالربوبية وقد
استهلك حقيقة المعارف
تلك الاعيان الدالة على
ذاتها فلذلك كان غير
المعارف يتميز عن

كراسا فعلت أي لو قيدت ما سمعته في السنين الأربع الماضية لكان أريد من مائتي كراس واحة
العلم عدم التقييد واعلم وفقك الله أن جميع ما قيدت إنما هو قطرات من بحر زخار لا قعر له ولا ساحل
لأنه لا نهاية له فتطايروا علينا منها قطرات نعمنا الله بها فتلك القطرات هي التي لو قيدتها زادت
على مائتي كراس وأما العلوم التي في صدور الشيخ رضي الله عنه فلا يحصيها إلا ربه تعالى الذي خصها
والله تعالى يوفقنا لما يحبه ويرضاه ويسعدنا بحسن قضاءه فأقول وبالله تعالى أستعين وإياه أسأل
ومنه أستمد واليه أرتغب واستكني فهو حسي ولا أريد أن هذا المجموع المبارك المقصود منه
هو جمع بعض ما سمعناه من شيخنا رضي الله عنه ولا بد أن تقدم على ذلك مقدمة تتعاقب بشأن
هذا الشيخ الكريم وكيف كانت بداية أمره وكيف كان فتحه ومن لقنه الذكر والشيوخ الذين
لقبهم في القاهر وفي الباطن وغير ذلك مما يتجر إليه الكلام وينحصر ذلك في ثلاثة فصول
فصل الأول في أولية أمره قبل ولادته سمعته رضي الله عنه يقول كان سيدي العربي الفشتالي
وليا من أولياء الله تعالى أخذ عن الشيخ سيدي محمد ناصر صاحب واد زرعة نعمنا الله به وأخذنا
عن سيدي مبارك بن علي وكان سيدي مبارك المذكور يخدم الشماطيل بقلبه سيدي العربي بجامع
القروين من محروسة فاس فتوسم سيدي العربي فيه الخير والصلاح وقال له يا سيدي علمني كيف
يحصل السر لا ربايه فقال لسيدي مبارك اعطس فقال سيدي العربي ما جاءني عطاس في هذا الوقت
فقال سيدي مبارك وكذلك أنا ما جاءني كيف أعلمك ذلك فالتزمه سيدي العربي ودام على محبته إلى أن
نال منتهى ناله قال رضي الله عنه وكانت لسيدي العربي أخت وكانت لهذا الأخت بنت وأبو البنت
علال القمارشي من ذوي السعة والغنى فأت علال القمارشي وتزوجها رجل من أهل مكتاسة الزيتون بمدينة
علال القمارشي فبقيت البنت عند سيدي العربي فجعل يربها ويحفظها ويحبها بحبة شديدة ويتفق معها
متاعه وكان سيدي العربي مع كونه وليا فقيها من الفقهاء ومقرئا من حملة القرآن فكان يدرس العلم لأهله
ويصحح الطلبة عليه وأولادهم ويجودون عليها فكان أبو مسعود من جملة من يأخذ عنه العلم فلما كان ذات
يوم وقد تم المجلس ناداه سيدي العربي وقال له إني أريد أن أزوجك ابنة أختي وكان اسم أخته راضية
واسم ابنتها فاحة فقال له أبو مسعود إن أعطيتني فاني أقبل فقال أنا أعطيتك فقال أبو مسعود وأنا
قبلت فقال لسيدي العربي والصدائق والجهاز كله على لا ينوبك أنت منه شيء ففرح أبي غاية الفرح وكان
سيدي العربي يتودد إليه قبل ذلك غاية التوداد وكلما لقيه أعطاه ما تيسر وقرحه فقامت المقدسيتان
جهز سيدي العربي ابنة أخته وبعث بها إلى أبي ثم لقيه بعد ذلك وقال له جئني إلى حاتوني وكان يشهد
في سباط العدول فكان أبي يحبته كل يوم بعد صلاة العصر فيعطيه سيدي العربي موزونتين كل يوم
وسمعت سيدي الشيخ سيدي محمد بن عبد الرحمن القاسي يقول كنت أسلك لوحى على سيدي العربي
الفشتالي فيجى أبوك مولاي مسعود الداي فيعطيه سيدي العربي كلما قبض في الحانوت وكانت لابنة
أخته أرض للحرارة كثيرة بزواغة الموضع المعروف ورثها من أبيها علال القمارشي فقال لسيدي
العربي لا يمسعود إن البنت التي عندك رشيدة فتوكلت على بيع البلاد التي لها بزواغة فذهب وبها ولا
ترك منها شيئا فذهب إلى زوجته فتوكلت وكانت لها أخت من أبيها فذهب إليها إلى لوكاه على بيع الجميع
فأبت فباع نصيب أمي وبقيت أختها تستغل بلادها نحو الثلاثة الأعوام ثم جاءت الودية الطائفة
المعروفة بالظلم فقمصوا بلاد الناس التي بزواغة فغصبت أرض أختها في جملة ما غصب فن ذلك اليوم

المعارف بالخواطر التي تناقض مقامه لارتفاع المعارف عن أن يؤثر فيه حال أو مقام بخلاف غير المعارف من أبواب
الاحوال أو غيرهم فإن خواطرهم يحسب أحوالهم ومواضعهم فإن ورد الخمار على أحدهم والحق فيهم بقدره انقلب الخمار من حقيقة إلى

حقيقة تغلبها ذلك الآن ثم نحن بصورة مطلقة غير مدركة لأحد من العالمين وإن ورد الخاطر على قلب العبد وهو فارغ وكان ثم داع كغلبة
حال أو سكر فهو بحسبه قودا داعي وتمكنه وصفاء عمله فان فقد التمكن ظهر الخاطر (٥) صورة روحانية يعرج الاعم

الداعي لظهور أثره في

صورة يقتضيه

الاستعداد ذلك الحال

إلى حيث استقرار عمل

الأعمال وإن ورد الخاطر

على القلب وهو مستهلك

في حقيقة النفس وأريد

الظهور بحسب الداعي

ظهرت صورة مخصوصة

بما ملكية أو حيوانية

وتعرج إلى حيث

استقرار عمل أعمال

النفس وإن ورد الخاطر

والعوالم الانسانية تحت

قهر الشهوة والشيطان

ظهرت صورة نارية

شيطانية إلى محل

استقرارها وهو تحت

مقر فلک القمر إلى أن يعد

لها الله بعمل صالح في

صورة ملك فتصعد

وبيان ذلك أجمالاً

وتفصيلاً أن الخواطر

تتلون بلون العاقل كتلون

الماء بلون الاناء فان كان

الاناء شفافاً ظهر التلون

صورة محسوسة وإن لم

يكن كذلك فلا يرى الماء

ولو كان متلوناً بنفسه

لكن هنا دقيقة وهو

الاناء سواء كان لطيفاً أو

كثيفاً ليس إلا الماء قال

تعالى وجعلنا من الماء كل

شيء حي ولما كن الماء فيه

قوة التشكل والظهور

بكل صورة كان أحدي

ما انتفعت منها بشيء فعلموا ان ذلك كشف من سيدي العربي قال ولم يزل سيدي العربي يتوعد إلى أبي
ويأتي له بالطعام الحبيب حتى لقد سمعت أمي رحمه الله تعالى تقول منذ مات سيدي العربي ما كنا
الناحية كل يوم الله يصنعها لنا كل يوم فإذا صلي بالناس العشاء في مسجده دق علينا الباب فخرج
اليه فيمكنها إلى هذا شغل معاً كل يوم حتى توفي رحمه الله تعالى وكان يقول لنا إنه يترأى عندكم ولد اسمه
عبد العزيز له شأن عظيم في الولاية . وسمعت أمي تقول أن سيدي العربي المشائ قال رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم أبوه مسعود الدباع فهذا كان أعظم سبب في رغبة سيدي العربي في مصاهرة أبي
مسعود وكان سيدي العربي يتبعني أن يدرك ولادة مولاي عبد العزيز فلما كان الولد الذي جاء عام
تسعين والقبائل سيدي العربي في ذلك الولد فلما حضرته الوفاة أرسل إلى أبي مسعود فزاده فقال ابن
زوجتك فارسوا إليها فلما حضر أمي قال لها سيدي العربي هذه أمانة الله عندك حتى يزيد عندك
عبد العزيز فاعطوه هذه الأمانة قال وكانت الأمانة شاشية وسباطاً ككتاب أسود لا نه هو الملبوس في ذلك
الوقت قال فما حدثت أمي الأمانة وصانها فزاد عندها في ذلك الخيل بنت ثم بقيت ماشاء الله ثم حملت في
فردت عندهم وبقيت حتى بلغت وصمت رمضان فأنعم الله تعالى أمي في الأمانة فذهبت لحايتها بها وقالت
يا ولدي أن سيدي العربي الفشتالي أوصى إليك هذه الأمانة قال فما حدثت وأجعلت الشاشية على رأسي
ولبست السباط في رجلي فخلصت لي سخانة عظيمة حتى دمعت عيني وأعرفت ما قال لي سيدي العربي
وفهمت اشارته وأخذت رب العالمين وكان ذلك سنة تسع ومائة وألف قلت هذا ما سمعت منه في شأن
سيدي العربي ولم أدرك أنا سيدي العربي بل كنت في ذلك الوقت الذي مات فيه في المهد ابن ستة أشهر
أو ما يقرب منها فإني سمعت الناس يشنون عليه بالخير وبذكروته بالورع والزهد وقيام الليل وسمعت
من الثقات أن سيدي أحمد بن عبد الله الولي الكبير العارف الشهير صاحب القبة رضى الله عنه كان
يثنى كثيراً على سيدي العربي الفشتالي ويقول إن سيدي العربي كان من أكابر الأولياء العارفين وقد
علت جلالة سيدي أحمد بن عبد الله المذكور وأمانته واتفاق الناس على ولايته وإجماعهم على سره وكشفه
وسطوع نور بصيرته وقد سمعت العدل الأرضي القبة سيدي عبد القادر إمامهم وهو من القاطنين
بمدينة صفرو كان من أصحاب سيدي أحمد بن عبد الله المذكور ومن المكثرين زيارته يقول لما مات
سيدي العربي الفشتالي قال لنا سيدي أحمد بن عبد الله نعمنا الله به إن سيدي العربي الفشتالي كان من
أكابر الأولياء ولولم يمت ما ذكرت لكم شيئاً من أموره قال وكنت من طلبه سيدي العربي ومن يحضر
دروسه ويلزمه وما كنا فقط نطنه وليلاً لأنه كان يخفي أمره قال وسمعت سيدي أحمد بن عبد الله يقول
بيننا أنا مع سيدي العربي الفشتالي ببايس الموضع المعروف إذ قال لي إنه حدثت أمر فقلت وما هو قال
مات سيدي محمد بن ناصر رحمه الله الآن فقلت وما يدريك فقال مات من غير شك قال سيدي أحمد بن عبد
الله فتعجب منه ثم قال لي انظر إلى هذا الذي أمامنا فإذا هو خيال بعيد جداً فقال انه يأتينا بخبر سيدي
محمد بن ناصر قال فجعلنا نسير حتى اجتمعنا مع ذلك الرجل فقلنا له ما الخبر فقال مات سيدي محمد بن ناصر
قال وسمعت سيدي أحمد بن عبد الله يقول كنا في وقت الحصار بعد موت زيدان فصرنا الشبارات
التي بالقبة الجديدة وكانوا يتصيون عليها الانقراض حتى كانت كورنها تبلغ بقرب ديار سيدي
أحمد بن عبد الله قال سيدي أحمد فذهبت لأنظر مواضع الشبارات فخرجت وما أعلم ما في قلبي أحد

الذات وأحدى الصفات وانفعلت الأشياء وهو عنها كما قال نسق بناء واحد فوصفه بالواحدة واقتضت حقيقته أن يكون مادة لمجموع
العالم وبعدمه يكون عدمها فتأمل كيف بالواحدة ثم بالحياة فما سبب الحياة حقيقة إلا العلم وهو مثال نفسه الحق تعالى يلتقي

أنت لم توجد وظهر دخلة وفي أنفسكم أفلا تبصرون وفي الماء رزقكم أي المسمى بالواحد وهو إنا ماء ذات واحد ضمات سترهم
آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم (٣٦) حتى يتبين لهم وهم رب العالمين إنه الحق الواحد المسمى في العدد بالمراتب فعمل أن الأنا ماء وسعه

غيره بل ليس غيره
متحصضا للغيرية خلاف
ما عليه المتصوفة من أهل
هذا الزمان القائلون
ببينونة الحق من عبده
مطلقا حتى يجعلونه عمما
بنفسه فيكون العالم في جهة
والحق في جهة تعالى الله
عن التعذيب ومن هنا بدوا
من خواطرهم فزعمهم أنها
خارجة عن الحق شائعة
لهم عن الحق تعالى وربما
سألوا ربهم أن يرفعها
عنهم بخلاف العارفين لأن
المعارف يتلقى كل خاطر
قيح من الحق تعالى
ويبادر إلى تلقيه لكونه
حديثا بربه ولكونه يعلم
أن النقص في الخاطر إنما
جاء من حيث نقص
القوابل عن كمال
الاستعداد ويعلم أيضا
أن الخاطر بمنزلة الرسول
المعلم والمهادي إلى طريق
الله تعالى كما أشار إلى ذلك
سيدي عمر بن الفارض
رضي الله عنه بقوله
عسى عطفة منكم على نظرة
فقد تعبت بيني وبينكم
الرسول
فتأمل ذلك فانه نفيس
والله تعالى أعلم وسأنته
رضي الله عنه عن قوله
فحقوا آية الليل ما المراد
بالخوف فقال تكون أوستر

فالتقي سيدي العربي الفشتالي فقال لي أين تريد فقلت لأنظر إلى الشارات فقال لا تتمم فقلت
له لا بد أن أفعل فقال إن كنت ولا بد ذاهبا فاذهب معك قال فذهب معي فعملت كما أردت أن أنظر
شبارا يرغبي سيدي العربي وأساءه حتى تغفلت مرة فنظرت إلى شبار في برج فسقط ذلك البرج بأهله
قال وسمعت سيدي أحمد بن عبد الله يقول كنت ذات يوم بالقرويين فالتقي سيدي العربي ولا يتي في
زواج فلهذا أتى قلبي المرأة مباركة فقلت أيتها المرأة فقال لي المرأة التي تزوجها فقلت ما في خاطري
شيء فقال أنت تزوجها قال سيدي أحمد بن عبد الله فابقيت إلى أسبوعين أيام وإذا بخاطري تحرك للزواج
فزوجت قلت وسمعت أنا قريبا من هذه الحكاية من سيدي أحمد بن عبد الله وأبهم فيها من
أخبره قال وسمعت سيدي أحمد بن عبد الله يقول كنت مع سيدي العربي الفشتالي فجعل يشكك معي
في شأن الأولياء فجعلت أذكر له عددا منهم فقال لي أني أتكم معك في الأكبر وأما الأصغر فاني أعرف
من هنا إلى بني بركة وهي على مرحلة من فاس نحو من أربعين ميلا قلت وسمعت أنا هذه الحكاية من
سيدي أحمد بن عبد الله وأبهم أيضا صاحب الحكاية قال وسمعت سيدي أحمد بن عبد الله يقول كان
سيدي العربي الفشتالي يخفي أحوالنا وأسراره ولقد تكلم ذات يوم مع بعض طلبته فقال أنفقون
أن الكشف شيء إنما هو شطارة وسرعة فهم وأن شككم في هذا فانظروا إلى فأنكم تعرفون وتعرفون
أحوالنا كما تعرفون أني لست بولي فقالوا له تعرفك وتعرف أنك لست بولي فقال سيدي العربي
الفشتالي لواحد منهم بعينه مكاشفا لست أنك تريد تعمل كذا في وقت كذا فقال الشاب نعم فقال
سيدي العربي هو ما قلت إن الكشف شطارة فصدقوا فظنوا أن الكشف شطارة قال وتلاهي سيدي
العربي عنهم قال وسمعت سيدي أحمد بن عبد الله يقول دخلت ذات يوم مسجد القرويين فوجدت
في سيدي العربي الفشتالي وهو متغير الوجه أعراسا فقال لي ما في هذه الساعة ما يتكلم به معك ولا
مع غيرك فقلت له ولم فقال لي قرأت هذا البيت من تائيه ابن الغرض وهو قوله

فلو حمارت لي في سواك إرادة على خاطري سهوا فخطبت بردتي

فوجدت إرادة حطرت لي في سواك فخطبت بردتي فاني خير ولا ما يحاط ولا يعرف وتغير كثيرا قال
سيدي أحمد بن عبد الله فقلت له إنما هذه حالة تزلت بآين الفارض ولم تدم عليه فقال سيدي العربي
جزاك الله خيرا لقد سري عني من كلامك هذا قال وكان مولاي العربي القادري عن أدرك شيئا
من طريق القوم ولاحت عليه شواهد أتوارها وكان ممن يعرف سيدي العربي الفشتالي وكان لا يظن
في مولاي بل يعتقد من جملة العلماء لا غير قال وكان سيدي العربي إذا لقيه يفرح به ويرحب به غاية
الترحيب قال فلما كان ذات يوم وجد مولاي العربي سيدي العربي مع سيدي أحمد بن عبد الله فوجدنا
يتكلمان في معارف وعلم عالية قال فسأل مولاي العربي القادري سيدي أحمد بن عبد الله في النطاقي وهو
بضم الدال وتشديد الراء بعدها ياء وجيم في آخره فقال له وهل يتكلم سيدي العربي مع سيدي أحمد
ابن عبد الله في هذه المعارف في غير هذا اليوم أو ما تكلم معه فيها إلا في هذا اليوم فقال له سيدي أحمد
دريج دائما يتكلمان في هذه المعارف قال صاحبنا سيدي عبد القادر المشد فعلم مولاي العربي بولاية
سيدي العربي الفشتالي وعلم سيدي العربي أن مولاي العربي علم بها قال فمن ذلك اليوم ما لقيه إلا
وأستر منه وأقطع ما كان من القرح والترحيب إذا لقيه لكثرة ما كان يخفي أموره وسمعت صاحبنا
المذكور يقول كنت قاطنا بناس في حصار زيدان فقال الأمر على أهل فاس ولحقهم

لا أدري أي القطبين قال وقد تم الجواب بذلك لأنه راجع إلى الخس والخس اصدق شاهد
قال تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فإذا هم مظلمون وسأنته رضي الله عنه عما يقول العلماء من الناسخ والمنسوخ في الحديث

بالتاريخ هل ذلك تاريخه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رضي الله عنه كلامهم في ذلك غير لائق ورسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان يرفقهم من حروبهم من لا يسمع لاحصاء فكل حدث في زمنه (٧) قاله بلان ذلك المقام

الذي هو فيه ومقامه
صلى الله عليه وسلم غير
محصورة ولا مذكورة لما
وذلك لسمعه اخلاصه عليه
لصلاة والسلام واخاصة
الحق عدمه بغير عن حمله
جميع الانبياء والمرسلين
والمعروفين حوسه
صلى الله عليه وسلم
للسائر بالآخرة
المعروف مع اتحاد المسألة
وهم بذلك كان معه
استعداد كل سائل وما
نقله بخصه وشهدا
كل ذلك لمصاحبه
تعد الحكم عدل له في
جميع حالاته صلى الله عليه
وسلم واول في ذلك ثم
ولذلك دليل على معرفة
دات المتكلم وصفااته
واشار الى قوله صلى الله
عليه وسلم ووصف حوامع
تكلم يعرف حقه كلامه
لجميع الاملاك وكما تولى
حوامع التكلم فكذلك
تولى جميع الصفات
والاخلاق بحسب الله
توهرت فيه مادة كل شيء
ورسولون لم يذوق ذلك
في هذه الدار لان
الخص من ظهور رايته
صلى الله عليه وسلم عما
هو انهم المعبود يوم
لنفس وانحاء لتكون
الحكم له مخصوصه في
ذلك اليوم من غير

من ذلك صر عظم ما كان سيدي العربي اعشالي يقول ما سكته من مولاي اسمعيل يوم و
فصرتم فكان يدكر هذا الكلام دائما حتى عرفه بعض الناس الذي لا يحسن السمع يقولون ان
سيدي العربي الفشتالي اسمعيل قال ما ذهب الليل وانهار حتى مهر مصداق ماضل سيدي العربي
واثقاوا لسمعه وعلوا الامان من سلطان نصره الله ووقع الصلح واحمد قرب العالمين وسمعه يقول
معنا من حيران سيدي العربي الفشتالي يقولون كان سيدي العربي الفشتالي يحكي امامه الليل
بالقوام ونلاوة القرآن فكانوا يقولون ليل يسمعون فراءه ثم لا يزال كذلك حتى تروى به حوال
وواردات المسئلة يسمعون في حرا ليل لا حركة دانه بالاصفر ابوا لاهترار والدمج حتى الارض
رضي الله عنه وبعد به آمين وسمعت اخا الارضي من سيدي المهدي بن يحيى يقول سيدي احمد
ابن عبد الله بعد الله ان كثيرا ما ينشئ على سيدي مرقى بن يحيى وسمعه يروي عنه انه قال ما كنت
سكروا بحكي عن بعض حكايات كثيرة قال في ذلك في سمع سيدي احمد بن عبد الله يقول كنت
مع سيدي العربي الفشتالي سوق الحرس والوليد من مولاي رشيد رحمه الله ملك في
امتلاء امره ولم يبق مزارع ولا معارض ولا بهيمة ولا شيء من ذلك مع سيدي العربي الفشتالي
في سوق الحرس فقال لي في الآن سمع الندب على مولاي رشيد بن يحيى وكان مولاي رشيد
فقط كيف يكون هذا ولان استعصم ملكه فارق ان لا يفتن حتى جاءه خبر بمولاي رشيد
رحمه الله وسمعت سيدي المهدي بن يحيى يقول سمعت سيدي احمد بن عبد الله يقول كان سيدي
العربي الفشتالي من أهل الخير والصلاح وولاه ساهره وكان من جوده على امر شرع في حقه
امه فمكت معه دات يوم سمعتهم وبينهم وبينه وبينه كان يتحدث وسمعتهم مؤذن يؤذن
قال خرج سيدي العربي من المسجد وعابهم ثم رجع وسمعتهم في خروجك فمكت لم تفص
حاجه حتى يقول بك خرجت اليها وليس وقت صلاة جماعة حتى يقول انك خرجت اليها فاني شيء
خرجت يصعب فمكت عنهم فالحمد لله قال بك يقول من حب لاصحوا خطوب من جاء الى مسجد
وه اعشالي منه فان الخسرات التي كانت قبل حوسه من مفايد كانت لاجل الخلو من معك فمكت ذلك من
أمره غاية وعلمت أنه من المحققين على اداب الشريعة وسمعه يقول سمعت سيدي احمد بن عبد الله
يقول كان سيدي العربي الفشتالي حسن الخلق كبير الاجل والصر على دابة الخلق وكان من
جدة رسول فشهدت يوم على رجول شهادة من سمع ارجل فواحه سيدي العربي بن يحيى وسمعتهم
فما خرج من شعبة لم يرد سيدي العربي على ان قال ان شهادة ان شهدت بها عليك وجهها
في شرع كذا او حكما كذا او وجهها كذا فمكتهم في ذلك كذا وجهها ما وول وعرض عن شعبة
وسمعتهم فمكتهم من حسن حقه وندم على ما صدر منه وسمعت سيدي المهدي المدكور
يقول ما سمعت من حيران سيدي العربي الفشتالي ان شاء الله وسمعتهم ما خبر حتى انهم ذكروا
عنه أنه كان إذا اشترى اللحم لداؤه اشتراه لخرانه ومولاي رشيد بن يحيى وكره حيران في
سلم وسمعتهم غير واحد من أتباع يقولون سيدي العربي قد مررت به فمكتهم في ذلك كذا
يعني ان المسجد الكبير في موضع اباب كبري سوره في موضع هذا الموضع اباب
مدخل اساس منه الى المسجد وسمعتهم هذا الكلام غير واحد منهم سيدي المهدي الفشتالي شارح
دلائل الخلق انهم يذهب اليه في كل ما كان في حقه من كونه وهو الباب المعروف الذي

مشاركة أحدهم حتى لو في ذلك فعله به بتدريسهم حقه حتى لا واحد لأحد كل واحد منهم حواسه حاله ومقامه
ويؤيد ذلك لعمده لبعض الصحابة لأدعية اعتنقة في الحال والأحكام بحسب دوائهم فمكت ذلك منه إلا لتقصير

من جهة أخرى على ذلك، ومن بعد ذلك يوم حدة الساعات كما هو المراد منه حديثه في ٩ من شهرهم

[illegible]

يتخرج عنه معنى من
 المعاني التي قالوا هو يعلم
 أيضا رتبة الراوى لذلك
 الحديث عنه واصله واصله
 في رواية اخرى وهكذا
 في كل ما رواه وهو في كل
 حديث مرفوع وهو في كل
 فاص عنده عن هذا المقدم
 حديث مرفوع وهو في كل
 واحد من هذه الروايات
 من قصر على الاحاطة
 برتبة كلامه صلى الله
 عليه وسلم «واسمته من
 الله عنه عن احمد بن
 حنبل رضى الله عنهما
 وفي عز وجل فقط له
 يدرب بم يقرب اي
 المقربون قل يا احمد
 بكلامي قلت له من
 ثم بعد فهم قل تعالى
 بفهم وبغير فهم انتهى
 المراد بقوله تعالى بفهم
 وبغير فهم فقال رضى الله
 تعالى عنه قوله تعالى بفهم
 ما من ما شاء الله من
 الماهرة و من فهم ما من
 بعينه الحق منه وهو من
 العارفين بالعرفه وليس
 لهم آية الى فهم كلامهم
 او غيره لا بالكلام
 والذوق لا التفهم والفسر
 وما اذ بهما الكشاف
 هو كما ما اذ بهما الكشاف
 الحاصل بالسموع وروعه

عبر الاماكن البعيدة في اسكشاف الجوى وقد جعل جوى من ماء ابريقه يبرده بعد ان ياد ولادة

عنهم مما يعطيه الله تعالى لم يحسبوا ثوابه ولا كبره في الدنيا والآخرة من شهد ما أعطاه الله (١٠) من شهود ما أعطاه الله

[illegible]

مَا عَصَاهُ اللَّهُ تَعَالَى طَمَّ قَى
 تِلْكَ لَحْةٌ حَتَّى سَقَدَا
 مِنْهَا وَأَطَالَ فِي ذَلِكَ مِ
 قَالَ فَعَلِمَ أَنَّ الْحَاذِبِ
 كَالْأَلْفَالِ سِوَاهُ إِلَّا أَنَّ
 الْأَنْفَاصَ مَرُورًا عَنْ
 دُونَ الْإِنْفَاصِ مِنْ
 لِأَشْءٍ مَوْجِعًا لَهُمْ
 وَكَانَ سَيِّدًا وَكَانَ وَرَدِي
 حَتَّى نَزَلَ بِهِمْ دَعَا مَعِي
 الْحَنَةُ أَيْ غَوَاصُونَ فِيهَا
 لَا يَجْمَعُونَ نَمَّ لَا يَجْعَى أَنْ
 مَا زَادَ عَلَى هَذِهِ الْأَرْبَعِ
 حَيَاتٍ إِنَّمَا هِيَ أَوْصَافُ
 حَاصَّةٌ لِكُلِّ حَنَةٍ مِنْهَا
 مَا لَيْسَ لِلْحَنَةِ لِأُخْرَى
 فَافْهَمُ حَتَّى تَنْحَاطَهَا
 وَتَنْظُرَ ذَلِكَ بِمِيسِكَ
 فَقُلْتُ لَهُ قَبْلَ النَّشْأَةِ
 أَنْ يَكُونَ عَلَيْهَا هَرَسٌ
 أَسَاسُهُ تَكُونُ كَهْدَهُ
 هَرَسٌ هَ أَتَى مَحْسُ عَلَيْهَا
 وَأَنْ نَمَّ لَا فَعَالَ نَشْأَةً
 هَرَسٌ لِحَنِهِ بِمَعْنَى
 لِحَنِهِ النَّشْأَةُ صُورَةٌ
 وَمَعْنَى كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ قَوْلُهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي الْحَنَةِ مَا لَأَعْيُنَ رَأَتْ
 وَلَا أَدْنَ سَمِعَتْ وَلَا
 حَظَرَ عَلَى قَلْبِهِ إِشْرَ
 وَفِي الْحَدِيثِ إِشْعَارُ
 أَنَّ حَبَابَ شَرْنَةٍ
 مَا دَامَ مَا الشَّخْصَ مَا
 فَهُوَ مَحْبُوبٌ عَرَفَ
 مَشَاهِدَةَ أَحْوَالِ أَهْلِ
 الْحَنَةِ لِأَنَّ نَشْأَةَ أَهْلِ الْحَنَةِ

وله الب ثانياً شهود والأدلة كد حجاب و تقييد من كشفه حجاب من هذا من
هنا ثم هو أهل الحجة ليس لأشبه فمتروكه ثم حجاب شعريه و قد بين حق تعالى لآيات بقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه

(١) على العهد وجماعة طاهرا : في سنة ٩٤٥ هـ - ١٥٢٦ م

$\lambda_1 = \frac{1}{\sqrt{2}}$, $\lambda_2 = -\frac{1}{\sqrt{2}}$

21

و بعد از آنکه در این کتاب به بیان احوال و حال و سیرت و صفات و مناقب و کرامات و غیره پرداخته شد، در آخر کتاب به بیان احوال و حال و سیرت و صفات و مناقب و کرامات و غیره پرداخته شد.

[illegible][illegible]

الملك في ريد ملكه يعطي به فضل يحسنه الله ابان من ماله وفضل له لسان

تعطيه في يده فالتفت و يخرج وقال كذا فقامت فسلمت بي بكونه و لا تاتي تسجد

استجواب الله تعالى دعوتك من عند الله، فمحبته وحده في الله عز وجل، فلهذا هو الذي

والمرء أحق إلى الله وقت في حبه من حذو من وكله بوجه حبه في بيت الله

و کاسالہ امرتہ و ثلاثہ ہند و د کرفست فی اعدیوب خدمہم ای شہرہ و کاسی ۲۹ شمس

مسما شیء فاما کتاب بنده روحیات است چو در عین کل واحده لی در هر دو سطر و بد شیخ

لی ماحیة المغرب وروح حواء وروحته علم جدید من آرد الانبیا فصفت وعرم من سحر و

لا دی و سرب از دوست حقیق مانندی و لم فی لا یاره در این بیج حتی افتاده و سرب هو

دره لریارده وکنی فی موضع بحوف سعید من اعرده ده دوتو دوتن من تصرف ملکی و بی و حد

قدس ولا ری فی شجاعتها وادری که حق
 حق و خسته شایسته و خوب و مستعد

ساعة و دوت ن مشرف و در کسي الوجهه ن کما در کسي ولا در جمع و قيس عددی (روان)

وردت ان اشرف معاودتي لامر قدس عمده في الليل و ركني من حسانه جوارحه بهما ردي

فراوان هم سبب فقره و الحال در بدین نوع معجزه می بیند و خضر علیه السلام می بیند که

و قد بعث الله على قومه من آل عادى كنيف قهرت على بلادهم و كانت واسمهم قهر و كان

وحد هم بمحمول الخطب ارجح بر بدون حرفه قدس لا نظر ارجح من هو قاذ هو ارجح و

وَحَلَّ قَعَابَ لِهَجْمِ عَالِيَيْهِ يَجْمَعُونَ الْخَطْبَ مَا دَامَ هَذَا الرَّحْلُ قِيَالَهُ يَقُولُ لِنَدَاؤِ كَذَا السَّمْسِ

اسرار الله تعالى اقتداءوا بخلقهم فاستنوا افعيلاءه وكنوا اخره فاستنوا من في خلقه
ومن فهم امام واحد

هذه المواضع فقلت

له بالتصريف الذي يقع

علي أيدي هؤلاء المسلمين

[illegible]

اما قصه حضرت زکریا و یحیی علیهما السلام که در این کتاب مذکور است

[illegible]

لما يحبوه ويوشاء ان يداينهم آدم علميا ثلاثة وستة وسبعون مائتا سنة

دات من قبل د الله حي و هذا المدمع

بعد بقل لا يكون هم شغل لا الدعة بالعمه على من قتل ابا ب ورحمهم معا بعد حق

ودعاء الملائكة باسمه فاجاب الملك من هذا الدعاء وتيسر له ان ياتي عبد باسمه من الكرم

الجمعة الكريمة و قد تبين ان هذه حقوقهم لا تشملهم و ليس كل واحد فيهم مسؤول عن مبيعات

١٣. اب الثلاثة مائة وستة

والمعنى هو انفسك انما تصيد في الماء ثم تخرجها من الماء وتضعها في البر

[illegible]

لا يرضى عنه عاد و قح
الايمان الذي هو مراد
الله تعالى من عباده
ارتفعت واسطة الرسول
عليه السلام يدور دون
الحق يعني الفرد
عليه السلام يدور دون
رسوله و هو في تاريخ
الاحكام لا يجد في نفسه
من سلب الشرح
والاسماع كما في حال
المجاهدين في جود سواه
فمن الرسول يدور من
منه ان يقولوا معه دون
الله تعالى انه نعم ان
مقدود الشرح حصل
بالايه كما حصل له في آخر
عني ذلك كما اشار اليه قوله
صلى الله عليه وسلم من من
سنة حسنة فيه حرره
و حر من يعمل بها
الحديث و امر يا حي
غيره الحق تعالى على
قد ذه اموله طوبى جلي
له عليه و سلم و ذلك
عبادي عني في قرب
أحب دعوة الى اعني اذ
دعاه فاسم الله تعالى
أفوت اليها من نفسها
ومن رسولنا الذي جعله
الله تعالى واسطة لنا في
كل خير مع الله تعالى
في مدحه صلى الله عليه
و سلم حتى كاد أن يصرح
بانه هو لكثرة ما وصفه

وَسَيُجَنَّبُ عَنْهُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ هُنَّ لَبِيسٌ ذَاتَ أَبْرَارٍ فَإِذَا ضَلَّتْ أَفْجَايَا أَتَتْهُنَّ وَأَمْسَّ نَارُ الْمَسْجِدِ وَالْذِيكْرِ فَوَاضَىٰ لَهُ الْمُنَافِقُ وَابْنُ مَرْثَدٍ مَأْسُومٌ وَهُوَ الدَّيْقِيُّ وَابْنُ الْحَكَمِ يُدْعَىٰ بِهِمَا الْهَيْوَةُ وَالْأَسَدُ وَأَبُو أَدُوٍّ يُدْعَىٰ بِهِ الْأَسَدُ وَسَيُجَنَّبُ عَنْهُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ هُنَّ لَبِيسٌ ذَاتَ أَبْرَارٍ فَإِذَا ضَلَّتْ أَفْجَايَا أَتَتْهُنَّ وَأَمْسَّ نَارُ الْمَسْجِدِ وَالْذِيكْرِ فَوَاضَىٰ لَهُ الْمُنَافِقُ وَابْنُ مَرْثَدٍ مَأْسُومٌ وَهُوَ الدَّيْقِيُّ وَابْنُ الْحَكَمِ يُدْعَىٰ بِهِمَا الْهَيْوَةُ وَالْأَسَدُ وَأَبُو أَدُوٍّ يُدْعَىٰ بِهِ الْأَسَدُ

حقیقۃً إلا انما یعدو منہ لہ عن ہذا التذم مقید بقول لا یؤکون لمقابل لکان عندہ بہ نسبت قدس لہ ان جمیع قہل وجود
مقابل ہر قہل کمال متعلق بمعرفۃ نفسی وکان ثالث فی خمس جائزہ عندہ ۱۲۱۱ رضی اللہ عنہ وراثتہ

[illegible][illegible]

و من اینها که من معتقد است
که اینها در این کتاب مذکور است

في عتري الأولى وثانيه في المصباح في مع واحد لا مع قح قح نقول "المفصل ثلثه رب ر اعد و ل
والاستعدادات لأنه لا يدرك (٢٣) - منه ح د ه ويحل فهو حد آخر تعدى فيه وحد كوي مسود

[illegible]

وَمَا جَعَلْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ

[illegible]

(٣٩) وانه ديت كذا لابلت، لجه وده عمه نص، انه لم يحق العنة ولا للجنود فيها العناء

د کابل د کورنیو کورنیو

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الدنيا إنما هي داد هو
وعى وكان أيضا يعلم
بأسلعه في اللوح
المحفوظ أنه لابد من
انهار خلق على صورته
منه كما أراه الحق ذلك في
علم الذرحين استخرجهم
من ظهري لأجل أخذ
الميثاق ومن هناك علم
رتبة محمد صلى الله عليه
وسلم ورأى هناك نور
داود عليه السلام الذي
استقامت خلافته بزيادته
حرى وهندوه من
همره ما وهب اكبر اماله
وكان يعلم أيضا أنه ليس
من شاة الكرم ان يخرج
من حبه عبد غير
حجة عام عسفي ظاهر

في ذلك اليوم من مكة عند شيوخ بني أمية فقص له خبر ما حدث منهم فقال يا هذا لا تدعي
وذهب الشيخ لاجل دفتر كتابه وذهب الشيخ إلى قبره بالأحود فوجد رآه الشيخ رضى الله عنه
في منب فقال يا حوذه بنى لا تدعي فقل له يا سيدى هذا الذى ظهر لنا بالاحود وأمين
في ذلك اليوم من مكة عند شيوخ بني أمية فقص له خبر ما حدث منهم فقال يا هذا لا تدعي
وذهب الشيخ لاجل دفتر كتابه وذهب الشيخ إلى قبره بالأحود فوجد رآه الشيخ رضى الله عنه
في منب فقال يا حوذه بنى لا تدعي فقل له يا سيدى هذا الذى ظهر لنا بالاحود وأمين
في ذلك اليوم من مكة عند شيوخ بني أمية فقص له خبر ما حدث منهم فقال يا هذا لا تدعي
وذهب الشيخ لاجل دفتر كتابه وذهب الشيخ إلى قبره بالأحود فوجد رآه الشيخ رضى الله عنه
في منب فقال يا حوذه بنى لا تدعي فقل له يا سيدى هذا الذى ظهر لنا بالاحود وأمين

لا مريد لك اذ قد علمت سلامي فامه لحيوه كنهه من - بحره اتمير الحق بالاسكان مطلق وشعر
العلم الاقصة روا الال وكل بيت كان في حشر مشبه به في الحيه حسبا وردوا التدرج شعبيه هذه الخدث في وعلم من معرفته الامناء ان

لیئاس من رحمتی ولا یئاس من وحی شایلا غفرم . کورونی وود سمیت صیدی ابراهیم لتونی رسی الله عه یقول کل مدح مدحت ه هیو فی له ه . (۱۳۹) مدحوی ر . و تحریف و کلام و صفت ه سحر افسانه مدح و رضاء هندا

[illegible]

حكمة الله في كلامه الا-

في حق الانبياء والمرسلين
والملائكة عليهم الصلاة
والسلام لكونهم من عالم
البرية وهم من عالم
وسألته رضى الله عنه عن
قوله ^{عليه السلام} يحشر المرء
على دين حياه له هل
الامر فيه على محرم
والاسلام فصار دعوى
هما وقع البلاء والحرف
فلا تكن حليتك الا من
كانت وصية جديدة عند
الله تعالى وسألته رضى
الله عنه عن الاكل من
أطعمة الناس الذين يبتلى
وبينهم صدقة فقال
لا تأكل لأحد شأولو
صدقة الا اذا علمت
الحل في عامه وهل
ربحت يحمل قوله تعالى
ولا على أنفسكم أن
تأكلوا من بيوتكم و
بيوت آبائكم وبيوت
أخوانكم أو سموت
أخوانكم الآية فقيده
هذا الاستلزام دخل في
معناه والله عظم وسأله
رضى الله عنه هل ندعوا
على الشبهة اذا جازوا
فقال لا لأن حورهم لم
يصدر منهم أصالة واما
صدور من المصالحام منه
ما علم حتى سمع منه أو
يبرؤ حكمة مستحسن
عسى لأعمل راسم

ما تمكروا به في أعمالكم يريد عليكم وفي ...
 ما تمكروا به في أعمالكم يريد عليكم وفي ...

صالحاً فقد أحسن إلى جميع من في وجوده من بني من سألني حياً حتى قد رحل و قد رضى الله عنه عن
النور الذي يكون في البرج (٣٠) يمكن كسرها ولا يمكن كسرها لانه نور تمام الخواص

يشيع رضى الله عنه لانه كان في جميع من سألني حياً حتى قد رحل و قد رضى الله عنه عن
عنه نورا و معنى منه سأل القائل حجة فيها سأل مع رضى الله عنه في حرجه و قيل
أخرى لم يزل يشيع في القائل فقال الشيخ قد لخصت في نعم فقال الشيخ رضى الله عنه
و قد عرفت أن مسكن و رعية في يوم قد هبط من جبين نحو القائل ثم قدم الحرمي وقال يسدي الحاجة
نما هي لأخي هديت لك كتاباً و أرجو فصار هل معكم منه فحدثه و انصتوا له ثم في حوجه
لا يجوز من شهر و سألني لأخيه و رجع حدثت حوجه في أخيه و لم يزل يشيع في حوجه و منها أن بي
و ناس المسكن أجمع و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
أهل رة في زمن مدخل من رة في رة و كان على هذا في رة في رة و كان على هذا في رة
مكة واحدة و ذهب إلى أن سائر سائر رة و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
بنتهم من ثم بدله بغيره و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
و شوية في رة و رة و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
ما قبل السكك في قول في رة في رة و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
الصلوات من رة و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
و رة و رة و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
آخر كان من حاشي آخر عاصم الذي قتل منهم سبع و عشرون في شوان سنة ثلاث و مائة و ألف
فكان من قدراته أن جاءه رجل حين سمع بالحدث و انفسح عليهم قبل الفجر على نداء و مشاور
الشيخ في الطرود في رة و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
و الطاعة و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
فخرج و كان مع تلك الرمة الذي نقلت بحجة في رة و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
أمره و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
الماضي و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
عاشت أحد أشد و رة في الطرود من آخر لا أمره بالذهب إليه و لا تكون حافته لا حياً و لو دكرت
حكايات و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
الاهل و رة في رة و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
الليل و رة في رة و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
عرو و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
منه و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
فهم و رة في رة و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
راوة مولاي ديس الأكر و امام و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
لكل عتق و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
لأحب أحد حاشي في رة في رة و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع

في دار التكليف
والخواص و لديها من
تالم سكتاه فدان له
و يحسن و حيا آخر هوان
الضمة تصير الأنوار
كشاف لتباينها فحدث
لم يكن نور ابراج شعاعا
فقال هو موضح و قد عرفت
أعلم فقلت له فهل يقع
لكل أحد الاحتجاج في
البرج عن رة من رة
و ولى فقل البرج مطلق
من حيث هو و ليس هو
غير الدنيا و غير الخ
و سار أعمومه اسكن
الحبيب صيرت حاجزاً
بين المحسوسات
و المفعولات عدا هو
البرج المطلق الذي
افتتحت فيه صور
الكائنات و لا يزال الأمر
كذلك و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
أمره و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
المظاهر و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
و المظاهر في البروج
معدة حكايات لا عدا هي
مسجورة في برازها
بحسب أحوالها و سعة
برازها و ضيقها و عظمها
و دوقها و إحاطتها و عظمها
و قربها من أخلاق رسولها
فكل من كان واسعاً
أنفج من هو أصغر منه
فيه و البراج السوية
واسعة هذا بحسب مراتب
الأنبياء و كالم فكل نبي

مشارك لكل من تبعه في برجه و لكن الحجة في رة و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع
الله أطلقه و من شاء فله و قد عرفت أنهم و ناس المسكن أجمع

هو لأفضل انماعى المشايخ الذين ذكرهم كاشف عن المرمى و قد حذى به سعد الدين حوى وشيخ نور الدين التولى
و قد اهدى لأكل ما يقتضيه العلم من حرفة و قد اوسع من حرفة صاحبى له (١٣١) علم من لا يعمل له لأحرقة

وبينه ان الأعمال

والأصناف من
الأعمال والأعمال

الأفعال والأفعال
والأفعال المعنوية من

سائر العالم مدد رفد اعطاك

و موحة للآثر بحسب

ملك الأحوال ونصب
مات من ظهور عيسى

فإذا ظهرت الآثار فربما

عن كل الصار تحجب

وہ سے ہر ایک ملک الاحوال

فكل من كان عمله أنقى
وكل من كان عمله أسمى

و مل دن فعله اسرع
دور اما قعالت وکل من

کان عملہ تقی و اکمل کان

معاني الحركات

اکثر ومن کلان تمارکا
لا سیب: اسیلاور الہاک

بصحبته غيره ولم يحصل

له شيء من الأسداد

أَمْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ

وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْخَلْقَ تَعَالَى
أَلَا بِسْمَةِ بَسْمَاءٍ بِهِ

لا تسبه بغيره ويظهر في
المنطق بلا حمل لثراءه

تعالى عن أن يتفصل منه

منى - اما او يتصل به

شيء مما ورثنا الأمر
راحمها لنا بحسب

أما نحن فإنا نؤمن بالله وهو الغنى

الحديد ومن هنا عثب

موسى على الخضر عليه
السلام

السلام على أقام الجدار
بغير أحرق العامة

هذا الأمر والرسالة

وہ لا کتب

قَارَادُ الْخَصْرِ عَلَيْهِ

السلام ان مجسم لموسی

كل من الأفراد تفيد
في كتابه أعلامه الخ

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

بدر مرتضى الكسبي لو هو هو مره ^{نادر} لا فطامه ^{نفسه} اعلم ^{هو} ما تعرضى ^{اذا} عن معصاة الكل من الافراد هل تقيد
شأ فقال ان تروا من مقامهم لمريد انتفع بهم ولا لم ينتفع ^{فلا} فادفعهم ^{بالاصالة} نحو ان يصح ديث ^{ان} رتبة ^{الكل} في اقامة الحق

بعضی قضا است که و قضا فی الحقیق و حکام عند فیعرض شریعی و قد ناسبته فهو لا ینفع ولا یضرب ولا ینفع ولا یعطى ولا
عزم لا یرون حاص و فی ۳۲ بذلت من شأنه انه مع الله تعالى دائما على قدر الخوف بفره یی عالم و هو والانساب

[illegible]

والمصلحة من غرضي اسأل
إلى الصاحب ضرورة
والليل لا يغلو ما أن يكون
لا نسب أو بني وكلام
متمتع في حق الكامل
فمن قدمه الحق تعالى
قدمه ومن أخره الحق
تعالى أخره وإنما ذلك
إضافة لنسبة ولا نسبة له
في الإضافة فمأله ماذا
ومع ذلك له كما تقدم
بتقديم أو تأخير هل يفعل
فمن نعم لقدمه شأنه
أمره من سيده ورعا
والنسيم ولو أقامه في
وظائف الظلم فإدا أمره
الحق ماله يساعده أحد
في ولاية ساعده وعلمه
أدب تلك الولاية ويصير
ذلك المتولى لغيره لا يتقدر
ما يحق به منه فقط لأن
ما كل أحد يتقدر على أن
يؤثر الكامل في جميع
مراتبه وقد كان سيدي
إبراهيم المتبولي رضي
الله تعالى عنه يقول وعزة
ربي ليقسمن وسائق
يسعون رجلا ويعجزوا
عن القيام بها والله تعالى
أعلمه وسأله رضي الله
عنه عن السكيف من فيه
جما بين مدين من
حيث كونه فاعلا غير
فاعل فكيف الأمر
فقال رضي الله تعالى

عنه الاثوية مطلقاً قالة للجمع بين صديين فيها صلب يسمى يستقيم ويسبب الاثوية وى باسم
المتقن من غيره من الامم فالخلق تعالى اذا امر بفعل شئ عكاه يقول عدى اعمل وبت مأمو وموجود لا ترى انك فاعل لان الفعل

فلا ولا أمر ولا نهي
بسه شكيف لشكر
على الحسن واستمر
من القسح والخلق
اعليم والله تعالى أعلم
« وسأله رضى الله عنه
عن الصلاة على صلى
الله عليه وسلم بالإطاع
تسعة أو المئيدة »
أولى في حق المصل وهل
الاطلاق الذي يتضمنه
عليه في الصلاة مطلق
عند الله تعالى وهل
التقييد الذي تراه منه
مقيد عند الله أو مطلق
فقال رضى الله عنه
لا تستعمل نفسك في
شئ من حيث تشارك
إلى إطلاقه وتقييده
من الإطلاق عابته التقييد
كان تقييده عابته الإطلاق
مع أنها بان الأقوال
الموصوفة بذلك غير
معتقة إلى وصفنا لها
بالإطلاق لاستغنائها
أصنافها الذاتية التي جعلها
الحق لها حداً تتميز به
عن غيرها ونحن لا اطلاع
لنا على حقائق الدوات
لنعرف ما تستحقه من
أصناف المقضية لذلك
أو لنغيره وكيف يمكن
لاحد بحال عدم وقيامه
أو حود وذلك حصيف
الحجاب الإلهي أم كيف

۵۱
بسم الله الرحمن الرحيم

كأن في غيرهم فقد استعرقوا الاستدعاء والمعدود حقا ومعنى واستأق من أرضه ما هو كذا. ثم تلاها المسافة
إلى القنطرة والملم فاذا اكبر (٣١) إلى بلاد مصر حتى ياتي بها فانه يري فيها من البلاد ما لم يرا

[illegible]

دلت و غیره فان الاءء داکین شست کمر عا + ۶ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲

على صورة الاناء ولونه واستدارته وربعه وعبر ذلك وقد كان لآراء كثير من كتّاب الحديد والنجار لم يظهر لما فيه صورة

العين لا تفرق كما لا تفرق
السمع والخف وكيف

عن فقال بحكم
سعد دعا وفرها من
عالمها الاول او بحكم
مبيدها وعدم
استعدادها وضعه
وبعدها من عالمها الاول
فقلت له فلا تدمن امرق
فمن فرق فلا فرق
كحساب فبك تبعد
وثبت أنت وهما عن
ك وبهم وسألته
رضي الله تعالى عنه عن
العلوم المتولدة عن الفكر
هل هي مستقيمة في
نفسها أم لا فقال رضي
الله عنه الحكم في ذلك
الوقت وغيره يرفى بذهب
بذهبه وأذهب عدم
ملا حكم له ولا عليه
فقلت له هذا اذا كان
فكر متفكر ودا كان
فكر عرفت وقع في
القلب في الوقت عندك
الهام فقال لي بشره
فسمعت مراده والله أعلم
وسألته رضي الله عنه
عن بقاء العلوم في لوح
النفس والأدراك لها
كيف صح مع كثرة
وأرداف العلوم النفسية
على القلب فقال رضي الله
عنه العلم صفة بقاء العلوم
في هو لأجل حفظ في
الصورة التي ظهرت عنها
عمالا وأقوالا وأقنسا
الوجودها والمدرک

ثم احديث الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاصي * - * - يا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي

عنه فاعلم ان الله تعالى قد علم قديكون يدينه

يديه كتابان فقال للذي في يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين ...
... ولا يراد به ... ولا يعنى منهم ...
... الحديث فقال بيده ...
... واسماده حسن فاستشكاه بعض الناس ...
... أهل الجنة في كتاب ...
... مسائل ...
... ردد عن المصنف ...
... الواحد أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وأسماء ...
... وسمهم وقسمهم وعشارهم مع صغر حروف الكسبي ...
... سكتهم من غير تصغير الكسبي ...
... على المحال العقلي ...
... مع كون الخبر بذلك كافي ...
... ما لا علمه ...
... ولا في معجزات الرسالة ...
... المراد ...
... صاحب البصيرة ...
... قصده إلى شيء ...
... ويحيط به ...
... الصبر وتصير القدرة ...
... كان المقابل له ...
... رآها في قرطاس ...
... بصيرته إليها ...
... صورتها فيه ...
... بصيرته ...
... وسلام يصير ...
... أسماء أهل الجنة ...
... الحرم الذي في شماله ...
... أهل النار ...
... لا اشكال فيه ...
... هناك كتابة ...
... وكيف يرى ...
... حقه والذي ...
... في الحرم ...

... صفة ...
... يتقدمه أبدا فهو دائما ...
... من معرفة الذات ...
... لا صاحب انتهى والله ...
... القرآن هل هو كالتفكير ...
... في غيره فقال هو بحسب ...
... قوة الآلة ...
... ولم زدني على ذلك والله ...
... أعلم فقلت له فلم كان ...
... التفكير للمبتدئ ينفعه ...
... ولم هو أكل من يصره ...
... مع أن الحال في ذلك عند ...
... المسلمين وغيرهم بالضد ...
... من ذلك فقال رضى الله ...
... عنه قلب والسر ...
... وعبرها من المعاني ...
... الدقة تألف صفات ...
... وإذا ثبت التفكير ...
... وهما والوهم يولد خيالا ...
... والخيال مع التفكير يولد ...
... علم والعلم يولد يقينا فلا ...
... بل المرء يشرق بهمة ...
... إلى طامع له وأما ...
... الكامل فليس كذلك ...
... فيما ذكرناه بل يدرك ...
... الزمن الفرد من العلوم ...
... يشاهد ولا يعلم ولا ...
... بوصف ولا يحصر مع ...
... أنه لا التفات له إلى ذلك ...
... فان التفاتاته يشغله عن ...

عوديته التي خلق لها ...
... لا يعرف والأمراد ...

عند مولاه في يتيق بها أنها ما ظهروا لا وهي مرادنا من أصلها استجابة الدعاء . مع عدم قوة الاستعداد و الحال في ذلك وسأذكره
رضي الله عنه عن دخول . (٣٨) الشخص من أمه اسماء هل يؤيد ذلك في كلامه وقال رضي الله عنه نعم ومن فعل ذلك

[illegible]

أحمد إلا بعد تحريده عن حبسه به ومما فيه له من عتق وهدية لله كما شاء به الله تعالى به بحكم من
عنه

بسم الله الرحمن الرحيم والدة أمه وحسنه الأنصار بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقرأ القرآن الا بلسان عربي مبين
وقال صلى الله عليه وسلم لا يقرأ القرآن الا بلسان عربي مبين (٣٩) صلى الله عليه وسلم وذلك

ليصير له الحق تعالى
كرامته وظهرت معناه على
أفئته فتعرف بذلك عظمة
قدرته له فادرك الحريد
الأول انما كان استعداداً
فقد لم إلا أن تعين
بأس الذي يروى
بوصفه هناك قد لا يفتح
منه شيء من حروف
الألف من حروف
في الأعراف حاله
فمنه فلا يزال كذلك
حتى يطفئ الحق تعالى
عنه (٤٠) وروى مات
بعضهم بمقتضى سؤال الله
العبادة فقلبه في رجع
إلى ملائكة بالفتح المحمدي
ونحوه هل يسمع له بعد
ذلك سبب ولا يذوق
هبات وعذاب له بمحضرة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال قد يقع السلب
في مثل ذلك تأديبه له حين
تتم ولا يبقى برزقته
ثم لا يعود له إذا بلغت
العبادة حد فثبت له
ورحمة الله تعالى أن يأخذ
في السكينة والأمانه
إلى ما تعين ويراه
وقرباته ولا يصير يرى
بعضه على أحد من
المسلمين فقلت له في
كثير الناس من قال
هل الخصال رؤسهم
بعضهم على الناس

بعضهم على بعض من ربه في سنة ربه وهذه الأنوار السبعة لها وجهان أحدهما
منه من أمته وسلم في حق سبحانه والأخرى من صلى الله عليه وسلم في الحق وهي في الوجهة
الأولى منه من لا يقرأ شيئاً ولا يقرأ شيئاً ولا يقرأ شيئاً ولا يقرأ شيئاً ولا يقرأ شيئاً ولا يقرأ شيئاً
وسلم برعته لأنه معبوث من ربه ووجهه لا يقرأ شيئاً ولا يقرأ شيئاً ولا يقرأ شيئاً ولا يقرأ شيئاً
الحق من ربه في وجهه خلق لا شيء منه ثم يزل تعالى آية أخرى ومعها شيء من ربه ووجه
سألني في ربه ومعها شيء من ربه ووجهه لا يقرأ شيئاً ولا يقرأ شيئاً ولا يقرأ شيئاً ولا يقرأ شيئاً
سبعة فقلت ربي الله في حرف سبعة وحرف الرسالة وحرف الألف وحرف الروح وحرف
الهم وحرف العن وحرف سبعة وحرف الألف وحرف الألف وحرف الألف وحرف الألف وحرف الألف وحرف الألف
الحق وسبعة في ربه وسبعة في ربه لأن سبعة صفة في ربه والحرف هو سبعة في ربه وسبعة
فيه وحرف رسالة علامته في ربه لأن سبعة صفة في ربه والحرف هو سبعة في ربه وسبعة
توابعه وما شئت كل ذلك وحرف دونه يجمع حاصه أن أنور الذي وصفه في ربه في آدم
وأعظمه على كلام آدمي حتى يقرأ كلامهم عن كلام الملائكة وأخبرنا من شككم وأما
دخل من هذه السبعة وحرفه في كل آدمي لأنه صلى الله عليه وسلم بلغ العاوية الصبابة والصباة
لكن في ربه في ربه وسلم في ربه ولعله السكينة التي لا تكال فوقه ولا يمكن أن يكون
الألف دونه في ربه وسلم في ربه ولعله السكينة التي لا تكال فوقه ولا يمكن أن يكون
عنه وسلم في ربه وسلم في ربه وسلم في ربه وسلم في ربه وسلم في ربه وسلم في ربه وسلم في ربه
عاية السكينة لا تسد دونه وسلم في ربه وسلم في ربه وسلم في ربه وسلم في ربه وسلم في ربه وسلم في ربه
تعالى لا وهو ما دل على أمر أن دمية وحرف الروح علامته أن تكون الآية متعلقة بالحق سبحانه
وبعلى صفاته ولأنه كثر في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
كان المصاحف لها روح وحرف لعلم علامته أن تكون الآية متعلقة بالحق سبحانه
كأخبار عن عادته وروم روح وهو روح وصالح ونحو ذلك أو سبعة على دم بعض الآراء غير قوله
تعالى أولئك الذين آمنوا بالصلاة والطهارة والنجاسة وما كانوا مهتدين وبالجملة حروف العظام
عليه تحرك لقصصه وأما وعدوا الحكم ونحو ذلك فله صلى الله عليه وسلم وهذا الحرف يبقى الجمل عن
صاحبه يصير به نافعاً في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
حتى كثر من حروفه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
عمره في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
في الألف وسلم في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
ألم عا كان في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
نحو السلام وقع له في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
توى الآية سبعة في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
على حقيقته وقيل له سبعة في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
الأحرف على الأقرب والألف في كل حرف من هذه الأحرف ثمانية وسبعة وستون وحرف وشرحه
هذه الأوجه في كل حرف وسلم في كل حرف لأنه صلى الله عليه وسلم في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه

وذهبوا إلى صحة حديثهم وأما حديثهم في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
فيهم كالأغلب معارفهم وكثرت علومهم وعلومهم ورواوا عنهم أحقر أهل أجمعين وذلك لعدمهم أن انعموا والمعارفهم

بل وما دأب القلم من حياكة - فاق من ذلك من "د" ^١ دوسه به من انه من دكونه من النسخه العائله في ذلك
عصره الأدبي من عالمه ١٢٣٠ من دوسه به من انه من دكونه من النسخه العائله في ذلك

[illegible]

لك ربه وكفلا ومعلوم
 أن الحق لا يكون رباً لآل
 لمن كان له عبد فاعلموا
 هو عبد نفسه أو عبد
 دياه ودرجه فاعلموا
 شيء استبدلت ربك
 تستبدلون الذي هو
 أدنى بالذي هو خير
 اهبطوا مصرأ فان لكم
 ما أنتم وضررت عليهم
 الذلة والمسكة وماؤا
 نفس من الله
 يستدرجهم من حيث
 لا يعلمون وأطال في
 الاستدلال ثم قال و
 جميع المآلوفات من
 حليل وحقير دون الله
 مدموم فثبت له كبدون
 الحق تعالى مجهول
 ومدموم والحق معروف
 ووجوده كنهف لاف
 تركن إلى الجهل والعدم
 دون المعرفة والوجود
 فقال الجهل والعدم
 أقل ظهورنا والمعرفة
 والوجود أصل ظهور
 الحق وما حصل بأيدي
 صاده من المعرفة والوجود
 ففصل ودرجة وما حصل
 بأيدي صاده من الجهل
 والعدم ومدن نفسه ولا
 يعلم ربك أحد أتم إلى
 ربهم يحشرون والله تعالى
 أعلم به وسأله رضى
 الله عنه عن الأنظمة التي
 يرسلها إلى بعض

الاحواز من لا تتورع عن شيء يأتيه من الولاية هل أكمل منها أم أودعها ثم
أقبلها وأمرها على أصحابها فصار وجهه عليه السلام لا يسمع شيئا يقول له مع الله احتبار عند وجود الخيرية كيف يعرفه الله احتبار مع عدم

عالم من ميوه الجنة عذبة عذبة لا تفسد ولا تتغير ولا تفسد ولا تتغير
من أين للعبد على ذلك

وربما يدعى بحرام في لاجرم خوف من أن لا ينسب لمعرفة ويطمحون فيه به سبب ما ذكر
من أن طلق وهو منشأ عن نور ساكن في الذات دونه من شأنه لا ينسب إلى جسم لا سلام
واستحصاره حتى يكون مستحسبه ثم يشبه بالدفع مقابلة عند هذه استحصاره بعد ما ينسب
كان بعينه ودم استحصاره دمه بقية لمعرا من دونه في كل لحظة من أحداث حرة من حرة
انسوه والله اعلم (الشيخ عمو) وهو ما شئ عن نور ساكن في ذات دمه فبها من سببه
من صوره بقية هو هو قبل الدفع من تافاه بالسر من فضله وصله من غنى غاورة من سببه
بها حسن هو انه هذا العفو الذي هو على هذه العفة حرة من حرة سورة ولا يدم دونه من سببه
نور هو هو نور في ذات حرة له هو هكذا كان سببه من بقية نور سببه من سببه
نور هو هو نور في ذات حرة له هو هكذا كان سببه من بقية نور سببه من سببه
حصول لادمية ودمه ودمه لم يكن في ذات من نور سببه من سببه من سببه
وسلم فيما كتب على الوجه الاخر في ذاته عذبة ودمه عذبة من ذات ذات انوارها
وتمتعت أسرارها فالحصول الاول من حصول سورة نور في حرة وعشرين من سببه من سببه
والله من وان سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
على اثنين وعشرين حرة ودمه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
حرة ودمه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
ما قبله من الحرة ودمه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
ثلاثة وعشرين نوراً ودمه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
وأما معرفته بربه صلى الله عليه وسلم فلا ينسب حرة ودمه من سببه من سببه من سببه من سببه
سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
التي قلها فيها عذبة حلاله التي صلى الله عليه وسلم وعظمت عذبه عذبه من سببه من سببه
منه عن شريك في محاسنه من طوره الحسن وهو غير منقسم
صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه جميعاً والروح والاول من حراتها دوق الانوار وهو عبارة
عن نور الروح سار فيها بدوق من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
على ما قدر وسبق لها في نفسه وهو محال بدوق الذي في انوار حرة من سببه من سببه من سببه من سببه
مخلاف دوق في نفسه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
والروح بدوق حلاله من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
وهذا دوق من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
في روحها لا من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
والله من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
بها من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
نور حلاله وكذا رؤياها من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
الان لا بد من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه

ولا وسعة ولا وسعة
بشعة تسمى من سببه
وبه ضعيد فلا ينبغي
العبد أن يركن إلى ذلك
لأنه تعالى واسع عليم
ولا علة لثوابه أو عقابه
في نفس الأمر كل يوم
هو في شأن ولولا لأدب
لقب كل لحظة أو مرفة
شأن لا عسى
فبها من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
كل شيء من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
رضي الله عنه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
ما هو من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
وجود قال وجود
فبها من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
والوجود عدم فقال نعم
فقلت فقد انعدم العدم
لأنه عدم ولعدم لا يميز
عنه ولم ينسب إلا وجود
كما كان وهو الآن على
ما عليه كان فقال إنا لله
وبالله راحمون ويهدي
من يشاء إلى صراط
مستقيم وسأبصر مني
الله عن الاسم والرمز
هل لها حرفان أو حرف
ومعنى فقال المعنى لا
يقوم إلا بالحرف
والحرف قائم بالله فهو
غنى عن المعنى فقلت
فقله يأبى الناس أئمة
استقر به الله فقال
رضي الله عنه قد عفاها
بقوله والله هو الغنى

بها من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه
بها من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه من سببه

[illegible]

وہم

[illegible]

الله فيحول تعالى ذلك
 الحال اليك وبذلك
 عما تحبه وترضاه الى
 ما لا تحبه ولا ترضاه
 ما عاين ان يقول ذلك
 عما احبه الله ورضيه له
 ثم ان يعاين ذلك ما عاين
 فقد يكون ذلك العقو
 استند احكام من حيث
 لا تشرف فيها مع هالكين
 وسانه وصي لله عبه
 هل اصعب احدا من
 منافع البصر لاحد
 عه الادب فقال لا تعمل
 ذلك في حياي انا او انا
 مدعوتي من وحدتي
 احدا مخصوصا بالبلاء
 من اكل في حياي وشره
 في البلاء الذي هو التضرر
 غير من قدس له من لم
 يكن مخصوصا بالبلاء
 فقال ذلك لانك الظهور
 لتربية احدا لانه يرى
 واحدا من
 وعنه ولا اسم الادب
 لا اعمل في حياي
 اعمل الا اعمل ولا اسم
 لا اعمل في حياي
 كرمه في حياي
 وانه من انا في حياي
 اسم في حياي
 في حياي
 عه من الحسب ان انا

[illegible]

أسباب مخصوصة قبل غير ذلك من الأسباب المشهورة هو مدعى في إجابته أن الأسباب
كأن في الحقيقة الظاهرة من غير ذلك من الأسباب المشهورة هو مدعى في إجابته أن الأسباب

والله رآني على المسند امرأة واحدة - منسوبة ولامتداحة ولا متكررة والحقيقة وانما هي الطباع اسماء المتخلى وصفاته في
 كـ ب الحده (١٢) هـ مع بره من محلي لاهر به ذل على وقتي ربنا لا اله الا هو فكل من عذقر

[illegible]

الله تبارك وتعالى ما عبوده إلى
 الله فلا تتم عبادة ذلك
 العابد إلا الله تعالى والله
 وحده في السموات
 والأرض ملوكاً وكرها
 اقتضى «وسألته رضى الله
 عنه في عالم الخيال عن
 قوله تعالى فلا أقسم
 بواقم السموات ما المراد
 بها فقال هي قلوب العارفين
 فقلت له ما المراد بكون
 الشمس صراجاً وانقمر
 موراً فقال وارث ومورث
 ولم رد على ما كنت عقيب
 ما سمعته والله عز وجل
 رضى الله عنه في عالم
 النفس وعالم الأضلاع
 وأجيباً كل فقال التفتيد
 حقيقة أضلاع كفتحه
 له «الأضلاع دأضلاع
 الحق لا مقابل له فلو كان
 له مقابل لكان كالتفتيد
 على حد سواء فقلت له
 ما تحقق الإشارة فقال
 هو صواب ذات حديه
 «شئ المكر والشمع
 ومعلوم أن الضباب
 «صحت لذاته وغيرها كما
 أوجبت الذات على
 «مدد الله
 «الاسم «مهم «وسألته
 رضى الله عنه عن قوله
 تعالى «لا تزكوا إلى
 الله صواباً فمستمك
 الآية فقال هذه الآية
 «مستمك لعدم احتساب

اعلم مدبره وهو مدام ابراهيم الخليل في امره انه ما به اذا علمت ذلك فاعلم ان الامر كان
صعده من حجاب النفس كما ان العلم ايضا صعد من حجابها فهي موصوفة بعلم ولا مركز في هذه الالة لا بما يادها على تقصيرها

ورويها ثم انهم اذ كانوا في البحر ... تعلموا من بعض الناس ... لا من فصح في ساعته
 بيت ... وحرك ... لا يحسن ...

معرفة معها ظلمة الحق ربه
 (٤٩) معذب بنار نفسه
 وشبهه بالاداء المحسوسة

نورية تدرج في ... ويكون مثله المركب من حتمتها ... ذلك الى نوره ...
 وهو عبارة مركبة من ... من ... من ...
 سابق والله اعلم ...
 فيه الخلال ...
 سبق ...
 فكذلك ...
 هو ...
 الخلل للمعلومات ...
 في البصر ...
 وحصرها في ...
 فالمحصل في العلم ...
 عند الناس ...
 على الحواس ...
 الى ما عنده من العلم ...
 بليانها ...
 وجعل منه الخير ...
 على وتولى جميع ...
 حتى صار كل شيء ...
 ثم رجع اليها ...
 الاخر من حيث ...
 مما به يد ...
 لكامل ...
 على ...
 انهم ...
 الاشياء ...
 في اصل ...
 فقطرة ...
 لاخر ...
 واحدا ...
 معلومات ...
 فقال ...
 ووضعها ...

المعذوم تعذيبها بعدد
 جسد العذب وانظر
 الى اراهم عليه لسلام
 حيث تم توزيعه نار الحس
 كذلك لم يؤثر فيه در
 الشهوة وانظر كذلك
 الى البر الذي وصفه الحق
 تعالى بالاربع ذلك
 كان من صفة برد باطنه
 من حر التدبير المصفي
 في الشرك الاكبر في
 قول الحق حكاية عن قول
 نعم لا يسي لا تشرك
 بالله في سرك بعد تمام
 ما علم خلق ربه معذب
 بالمعذبة ومثقب الى
 طراد لذي جعله معبودا
 له ومتوجها اليه حال
 تعالى فرائد من حبه
 له هو اله واحد
 على علم فوصف حق
 في ...
 الاله ...
 لم يتخذ له ...
 عنه وتعبده ...
 من شأنه القرب وما تم
 اقرب الى الانسان من
 نفسه لنفسه لان هواه
 الذي عبده عالم بما يظهر
 من سره ومجاوله بخلاف
 الاله الجمولى في اظاهر
 فانه غير عالم بمصالح تلك
 النفس واحوالها لبعده
 وعدم علمه وايضا فان

(٢ - ابر) انفس المبددة هوها هي المبددة في الحقيقة وبما صلتها عابدها ...
 وفي تسك ...

[illegible][illegible]

واشيروا بالحكمة الى كتم
 توعدون من الموصوف
 حكمة هذه الأوصاف
 فقال رضى الله عنه هذه
 الآفة محصورة ، كابر
 الأنبياء وكل ورثتهم
 في ظاهرها وعاتتهم في
 باطنها من وجه آخر فقلت
 له كيف فقال ان الذين
 قالوا رسا الله كل الانبياء
 ثم استقاموا محمد صلى الله
 عليه وسلم تنزل عليهم
 الملائكة صفة الانبياء
 لانه هو ولا محمد نراكم
 عارفين واشيروا
 الى كتم توعدون هذه
 المؤمنين فقد بينت هذه
 الآية مراتب الكمل كما
 بينت الى ثلثها صفاتهم
 وأحوالهم وهذه الآفة
 من الجوامع قال ولولا
 انهم لم يكتفوا
 الكمل لاظهر ما لك من
 هذه الآفة بحسب ما تسمى
 أعلمه وسألته رضى الله
 عنه عن تفسير سورة
 التكموير والانقطاع
 لأمروود الى أدنى
 السؤال عن ذلك فقال
 رضى الله عنه اذا الشمس
 غربت وطرب واستبه
 الباطن ظهرت ولم تظهر
 ولم تبطن انك لم تخلق
 عظيم وانقسمت بعد
 ما توحدت ثم تعددت
 وانعدمت بظهور أمدود

والله اذا تلاها ثم قرأ بعصمتها به، نصت والحدث = حجم دهرى به = عجب
بالاسماء واتحدت بالمعنى وظهرت من اعلى عشرين الى اثنى سالفين ثم رجعت على نحو ما تزل ولولا ذلك به اساس بعصمتهم اجمعين

الحكم معترف في احد ما يستعمل و
 الواحد من مائة (١٥٢)
 في احد ما يستعمل و
 في احد ما يستعمل و

[illegible][illegible]

لدين هم آدم وعيسى ونبي عليهم صلاة وسلام ف آدم حتميص بالاسماء وعيسى حتميص
بالحروف ونبي حتميص بالانعام ف اتفق المصنفان والمقبضات الخمسة للاسماء وعيسى ف اتفق
القبضات الخمسة بالانعام ونبي ف اتفق القبضات الخمسة بالانعام ونبي ف اتفق القبضات الخمسة بالانعام

وما ظهر هذا من مع
 سبط حكمة في
 وأجره كونه شدة
 من سر أله ونه
 أله من غم و
 كواحدة من
 وهم من سعة
 من أسد في
 من ورثه كونه
 من آخر الدنيا
 الروح و
 يوم محمد بن
 وسنم خصل
 ابتداءه ولا
 حقيقة الروح
 التي انفتحت في
 بصور العالم
 والكونية فذلك
 تعرج الملائكة
 اليه في يوم
 خسر نفسه في
 ستر عمن
 ومراسته
 أيضا ما
 وما لا يمكن
 أي ما
 رضى الله عنه
 به على قلبه
 من شاراب
 وفيه كلام
 ما سمعنا
 لله رب العالمين
 رضى الله عنه
 الذي يظهر
 قوام الليل
 العباد من
 خير أو علامة

وما ظهر هذا من مع
 سبط حكمة في
 وأجره كونه شدة
 من سر أله ونه
 أله من غم و
 كواحدة من
 وهم من سعة
 من أسد في
 من ورثه كونه
 من آخر الدنيا
 الروح و
 يوم محمد بن
 وسنم خصل
 ابتداءه ولا
 حقيقة الروح
 التي انفتحت في
 بصور العالم
 والكونية فذلك
 تعرج الملائكة
 اليه في يوم
 خسر نفسه في
 ستر عمن
 ومراسته
 أيضا ما
 وما لا يمكن
 أي ما
 رضى الله عنه
 به على قلبه
 من شاراب
 وفيه كلام
 ما سمعنا
 لله رب العالمين
 رضى الله عنه
 الذي يظهر
 قوام الليل
 العباد من
 خير أو علامة

من آخر الدنيا
 الروح و
 يوم محمد بن
 وسنم خصل
 ابتداءه ولا
 حقيقة الروح
 التي انفتحت في
 بصور العالم
 والكونية فذلك
 تعرج الملائكة
 اليه في يوم
 خسر نفسه في
 ستر عمن
 ومراسته
 أيضا ما
 وما لا يمكن
 أي ما
 رضى الله عنه
 به على قلبه
 من شاراب
 وفيه كلام
 ما سمعنا
 لله رب العالمين
 رضى الله عنه
 الذي يظهر
 قوام الليل
 العباد من
 خير أو علامة

علامة شر لان
 علي وجهه وأحق قلبه
 في كل رديته
 على حاله
 لا يقدر

المترفة الاولى تكسر حمارها بين البقع نقرة عنادة ر فبه و د و ح حده هـ ز ك راهـ ناسه ل له الـ اـ
عبد القادر المشايخي والشيخ ابو حودة وحماة و... - ... - ...

و من سهره في حده لا عيب عليه فكن معاهته يكره عليه ويعولون لاني شيء
 ١٦٧ قرصا عيت كغيره من شعوف شخص فكنه والله تعالى بهم ورسوله صلى الله عليه

[illegible][illegible]

و من و تحبوا ... و من و تحبوا ... و من و تحبوا ...
 انهم الله ... انهم الله ... انهم الله ...

ثم انهم للعقوب وما في متون لا تات رسول في كل شيء توحه به ليس لنت رموز الله تعالى فانه شيخ ابي
 كبري وحكمه الخلق كبري الله كاديه و... (١٥٧) ...

وذكر دبله لخرج عن عزمي وامر به سعد دمن فاصول حيثما في حاجت منهم رحمه الله
 تعالى في المدون نحو ليس عمو اتز ومن عرف لواتر وشروطه وهن هي موجودة في مراتب المدعو
 عود المسئلة ولترجم الى مقصودنا فتول في المستفي للالف في كل انصو رمانسة ومكون الروح
 في انداب مكون الرضا والخامسة حارية في لدم وكال لطور من اساطنة وبعض الناصر ومكون
 الخير في لذات ثم ان الالف المدود على قسمين فتره يكون في كلمة هي عبارة عن انفس وما يدخل
 فيها نحو انا اما ان الالف المدية في حميم وهو كناية عن نفس المذكم وبدره يكون في كلمة
 معناها خارج عن ذات المتكلم نحو من لسانها كان في الكلمة التي هي كناية عن نفس المذكم
 للمرتبة الاولى وهي القصر التي هي قدر الف كال الحس اساطني وبمرته اثناس وهي قدر الف
 مكون الروح مريداً على كال الحس اساطني الذي بالاول وللمرتبة الثانية الخامسة اساطني مريده
 ما للثانية وللأولى وللمرتبة الرابعة كال الخواص اساطني مريده على ما للمراتب الثلاث وبمرته
 الخامسة بعض اساطني مريداً على ما للمراتب الاربع وبمرته السادسة مكون الخير في انداب
 مريداً على ما للمراتب الخمس في المرتبة الاولى حرة وفي الثانية حرة وفي الثالثة تلاء وفي
 الرابعة ريق وفي الخامسة حرة وهي السادسة مكون كمال الف في كمالها حرة عن الذات فليمر
 الاولى كال الصورة لاسنة والثانية هوية بعض اساطني والثالثة هوية مكون الخير في انداب وللمرتبة
 ذلك مع القوة السارية وللخامسة ذلك مع كمال الحس اساطني وللسادسة ذلك مع كون روح في انداب
 مكون انصاوسر البداة في الاولى كال الحس اساطني وفي الثانية كال الصورة اساطني والالف
 لما كان في كلمة النفس كان كمال الحس اساطني مشيراً الى النفس والادمية هي فرائض انكسار وعصب
 تخرج اذا كان الكلام بساننا كان فرائضه ادمية بسانه ورد كان الكلام ليس في الامور لسانه
 من لسانه والماء كانت الادمية غير بسانه لا شئ ان كان بعد وادمية بسانه بسانه الى عدم
 حقيقة اساطني التي يتشاعها حسن اصوب سحر الاعط في من حسب اسما والماء بخلاف كمال
 الحس اساطني فانه واحد في عين قوي من وادمية بسانه في ان لو اودى عدم احب
 وادمية في الحس واحد في عين قوي من وادمية بسانه في ان لو اودى عدم احب
 اسيرين وان كانت الواو المدوددة في امر خارج عن الذات نحو ليسوا واحدهم كان للمرتبة الاولى
 اي هي مقدار وادمية بسانه والميل مع فتح الخواص الظاهرة وثباته في هي مقدار وادمية
 ذلك مع الميل الى الحس وثباته بسانه والميل مع فتح الخواص الظاهرة والميل مع عدم الحياء
 والميل مع فتح الخواص انه هود مع فتح الخواص بسانه وادمية بسانه والميل مع فتح الخواص
 الظاهرة وفتح الخواص الباسمة مع عدم الاحساس بئذ ذات الاحرام والباسمة عدم الحياء والميل مع فتح
 الخواص الباهرة وفتح الخواص الباطنة وعدم الاحساس بئذ ذات الاحرام مع قوة اسيرين فكل
 مرتبة تشتمل على ما قبلها مع زيادة حصة بها وان كانت الواو في كلمة عن كناية نحو فانه
 للمرتبة الاولى وفتح الخواص الباطنة والثانية زيادة على ذلك فتح الخواص الظاهرة والثالثة زيادة
 على ذلك الميل الى الحس وللمرتبة الرابعة زيادة على ذلك عدم الحياء وللمرتبة السادسة زيادة على ما سبق عدم
 الاحساس بئذ ذات الاحرام وللسادسة زيادة على ما سبق قوة السرائر فكل مرتبة تشتمل على ما قبلها

... والله تعالى
 الله عنه من يكمل العالم
 في درجة العلم فقال اذا
 صار الشارح مشهوراً
 في كل عمل مشروع وصار
 استاذ في جميعه بأمر
 من الله تعالى وعنه
 الامور اساطني وبعض
 من الله تعالى في سبيل
 الله تعالى في سبيل
 له هداه في سبيل
 فكما حاله في بعض
 هو قدر لا يكمل في عدم
 علم حتى سادته في كل
 اكل وشرب وليس
 ودحول وخروج وجماع
 وغير ذلك من سائر
 الحركات والسكنات فاذا
 فعل ذلك كان كاملاً في
 جميع الالوان وشارك
 اصحابه في معنى الصلوة
 والله تعالى عمنه
 رضى الله عنه هل اردو
 احواني في هذا الزمان
 أو اترك الزيارة خوفاً
 أشغلهم بزيارتي عن امر
 هو أهم منها فقال حرو
 البية الصالحة أولاً ثم زور
 ولو مرتين في التبارك وليس
 يوم لا شيء من زور
 حرس نفسي ثم قال
 حرو لا تشغل من زوره
 عن الله أو عن حرفته
 في امره في بهاد طالب
 الناس لا يراعي مثل
 ذلك فيكون ذلك اليوم

يحدث شئ يشع منه حتى سئل فاستجاب في راسخ في العلم فقال لا أصبح في اشي هو الذي لا يتناول عنه فقلت له فاداك
مدح صاهر ربه كعدم ربه

ظنهم لهم لنوام ترقيم
فلم في كل لغة علم جديد
كأنهم يدسوا الله أعلم
وسألته رضى الله عنه
عن أختار القوت من
هو محمود لا ممتد
الحزب يدى واما حمل
هم المديونة فقل ليس
لغير أن يدحر القوت
إلا أن كان على حيرة ما
قوته وحده ليس لأحد
فهو ليدب ويكور الحق
تعالى عمل له قوت العام
منه ففعلانه فان لم يكن
على عيرة وكشف فليس
له أن يدحر لأن الحامل له
على ذلك انما شح في
الطبعة فقلت له فاذا اطلعه
الله تعالى على أن ذلك
قوت عباده مثلا لا يصل
اليهم إلا على يديه فقل
يدحر فقال نعم فقلت
له فان علم أنه رزقهم
ولكن لم يطعمه الحق
تعالى أنه يأتهم على
يديه هل له انحرار فقال
لا فقلت له فان سلمه الله
تعالى على أن ذلك لا يصل
اليهم إلا على يديه لكن
في زمان معين لم أتفت
هو باعيا وحيد بن شهاب
أسكه إلى ذلك الوقت
وإن شاء أخرجه عن يده
فقد هو حارس ولم يامر
خلق باسمه كواو اد وصل
ذلك الوقت المعين فان

بما صنفها وسره دهر لأن لوين فيها واو واحدة و و ب الثلاث فيها واو
وهكذا في ثلاث وايناء اسمها مستغنى في ثمانية خمسة و احتصار الحرف في ما ومعرفة حقيقة
ومعرفة معرفة معرفة الحروف في ثمانية خمسة و احتصار الحرف في ما ومعرفة حقيقة
فان كانت في داخل نحو في التي في علم مرتبة الأولى معرفة الحروف المتعاقبة في الحروف الكوبين
والثانية ذلك مع هذه النصب والثالثة ذلك مع معرفة الحروف المتعاقبة في الحروف الكوبين
والخامسة ذلك مع معرفة الحروف المتعاقبة في الحروف الكوبين
الحروف في حارج نحو في تلك صلاوى احتصار الحروف والثانية ذلك مع معرفة
الحروف المتعاقبة في الحروف الكوبين
والسادسة ذلك مع معرفة الحروف المتعاقبة في الحروف الكوبين
من التثنية عشر حراً وبان الحرف الى سمرع عليها وأما الحروف المتعاقبة في الحروف الكوبين
فيها لث هذه وكما في الحروف وعلى أنوارها ونحو أسرارها مع الحروف الكوبين
في رسم ولا تقرأ كواو في الحروف والزكاة والربو ومشكوة في نحو ساوركم وأولئك وولاء
وذلك في نحو هديهم وموسى وعيسى وملائكة ويأيد كلها الرسم أسرارها لكن إن كان مدلول
كلمة ثمراً نحو ما مثله في الحارج كرمسى وعيسى وملائكة وموسى ومشكوة فالتى فيه سر
السر هذه وإن كان مدلولها ثمراً معرباً غير محروس نحو هديهم وساوركم ويأيد فالتى فيه سر
سر مقام رخصة فقلت قبل رسم القرآن على الصفة المذكورة صادر من النبي صلى الله عليه وآله
سادتنا الصحابة رضى الله عنهم فقال رضى الله عنه هو صادر منه صلى الله عليه وسلم وهو
يدى ثم استكتاب من الصحابة رضى الله عنهم أن يكتبوه على الهيئة المذكورة فادوا ولا يمسوا
رضى الله عنهم على ما سمعوا من النبي صلى الله عليه وآله فقلت فان جماعة من العلماء رجم الله رخصوا
في رسم الرسم ونحو انما هو اصلاح من الصحابة رضى الله عنهم حروا فيه على ما كانت قریش
تكتب عليه في العاهلية حتى قال القراء في كتابهم الربوا بالواو وانما صدر ذلك منهم لأن
قریش تعلموا كتاب الله في الحيرة وهم يسطقون بالواو في الربوا فكتبوا على وفق مسندهم وأما قریش
فهم يسمون بالالف فكتبوا فيهم له بالواو وحري على مسند غيرهم فكتبوا لهم حتى قال بعض نوكر
الان في كتاب الامصار ان الخطوط بها هي علامات ورسم تحرى بحرى الاشارات ولعمري
والرموز وكل رسم دال على كلمة معية فوجه فرائها بحسب محتته ونصوب استكتاب على
صورة كان وسئل كلامه بعبثه وإن كان فيه نادر قال رحمه الله تعالى حيث نكلم على قول عثمان
بن في المصحف حديثاً مستقيمة لعرب بالسنة مائة وما يسوع في تأويل قول عثمان رأى فيه لحا
ستقيمة لعرب بالسنة هو ان المصحف دعه من حذو استكتاب واحتصاره في مواضع بيده
بحرف في مواضع أخرى وإن كان الكتاب كان كنهه على بحرف لفظ وصورة سكان أحقه أولى
وأصح لشبهة عمل ليس كلام الانسان طبعاً له فلو لم يستقيمة لعرب بالسنة معناه ان لا تقتصر على
المرسوم المكتوب وإنما تكتبهم به على بحرف بعبثه وصورة في هذه الاحرف كتابهم انصولة وركوة
والخبر بالواو على غير بحرف بعبثه وكذا في رسم وسحق وراهم وارحم وملك مما

الحق يوده إلى يد حتى يرهق صاحبه ويؤده إلى لانه ياولى بين ما بين غير موصوف بالادوار
خرابة الحق لا حزن الحق والله تعالى علمه وسأله رضى الله عنه عن حج بعض الفقهاء في كل سنة من غير ادوار اجتهاد هو محمود

ولكنه لا يكون في هذه الحالة هو ما كان في السابق من حيث كذا (٥٩) ذلك لكونه لا يملكه

فراضوا الله منهم ما خرج
حق صارت تسير على
نعمان زيعين يوموا كثر
وبعضهم حج من مصر
بارعة رغبة منهم معه
كل في كل ربح من
نظريو رغبنا وبعضهم
حج رغبين رغبنا كلة
عند ورسد كلة
في لغتنا وبعضهم نرى
مصر من يوم خروج
مخرج ورسد كل شعاع
رجع مصر في هؤلة
رسد هم حالم و ما من
يلقى الناس بالمنة
جدا دسره حرام الله
تعالى اعلم * وسألته
رضي الله عنه عن حديث
بن الله يؤيد هذا دين
بالرجل الفاجر كيف ذلك
قال هو العالم الذي يأمر
الناس وينهاهم ولا يعمل
هو بعينه أو يعمل بعينه
ويقتردي به الناس فاذا
كان في آخر عمره رغب
في الدنيا وترك الزهد
والورع فسموت على أسوأ
حال بسأل الله العاقبة *
وسألته رضي الله عنه
عن نسب الذي أحاب
به الأشباح يريدون في
قصورهم وحرم ذلك
الغفهاء مع منهم فقال
هو كثرة الاعتقاد
لصحيح ظنقير به قد
في شيخه أنه حي في
فرد والحي محب من

جدها فيه الألف على غير مخرج مع وكسها راء و د على عود أو حرجا وكسها واو ص
 دالت والألف غير نائمة والمقدح على غير رضى فيه ن كسب هذه السكوت على مخرج لثبط
 أولى وأحق وأن من يلاها على ما كتبت به كان لأحد محبة به بهم وغيره من العجبة أن العرب
 لا يسمونها على مطاوعة الهمم عند ذلك هل متقيمة العرب ومما سى تحه هذا من واو أو أبو عبيد
 عن ججاج عن هرون بن موسى عن ابن جرير عن - رمة هل لما كتبت المصاحف عرفت
 على عثمان رضى الله عنه فوجد فيها حاء فدا لأبى ودهر عرب مستقيمة ويؤكد السكات من تقببه
 والمبني من هديل لم يوجد فيه هذه الحروف ووجدت بها واو من ن نيفاً يكن تحسرها هاءاً وشدة
 تمسكها بالسكاتية على مخرج الأنفاظ وأعلم بذلك من غير ذلك تعلم المهركتية أى كلامها
 وتظهر وتأتى به ميبا والهمز إدمر وبنى لثبط المعلى سمى سكوت ومموره على مخرج استعد
 وكان له رأى بعد ذلك بالخيار شاء إلى الهمز واستمسك على لغة قرش أو حقه على لغة هديل ولولم
 يكن التحويل مدكر ما يمكن معنى لم كرتبف وهديل فثبت أن النسخ التى أراد عثمان هو ما وقع من
 السكات من ر ك مراعاة القبط وإنما لم يغيره وأما من لا يغيروه لأنه رأى ذلك قد اتسع وكثر في
 المصاحف كثره يطول تشعبها واحتاج معها إلى بدل لتسج انى روى ما استندف غير هوى ذلك
 صغوره ومشفقة عليه ووضعت ذلك أيضاً على لغراض غير ناسية للمصاحف لأنهم لم يعدوا
 السكاتية لا بذلك وحده وحاف بمورهم لم يبق من حسن عديهم في كتابهم وأعدج في رسموه مصف
 على ما دله أنه أن العرب لا تنطق به على ما رسمه بذلك من على هذا الجواب فقد صرتم إلى أنه وقع في
 أحد المصحف ورسمه خط وماليس بصواب وما كان غيره ولما من و ن غوم أماروا ذلك ونمضوه
 وسو سوه ودلت اجماعهم على عدمه وأما ما ليس بصواب فلابرهم ما علم لأن الله تعالى إنما قرص
 على لامة الوصية في القرآن ونماه فلا يزدون حرفاً ولا تقصوه ولا يبدلوه ولا يوفى حروفه وسو سوه
 على نحو ما ليس عليهم وما السكاتية فاهم بقرص الله على لامة فيها شيئاً لا يبدل أحد على كتاب القرآن
 وحده من المصحف رسمه بغيره دون غيره ووجه عليهم ورك ما عداه ذو حوب ذلك لا يدركه لا نسمع
 وحديثه وإن في بعض السكات ولا متهمة رسمه القرآن وحظه لا يجوز إلا على وجه مخصوص
 وحده محدود لا يجوز تحموره ولا في رسمه ما به حبت ذلك ويبدل عليه ولا في اجماع الأئمة يوجب
 ذلك ولا دلت القياسات الشرعية بل لسفالت على حد رسمته بنى وجه سهل لأن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان يقرأ رسمه ولم يمس لهم وجه رسمه ولا نهى أحد أن يكتسبه ولذا اختلف
 خطوط المصاحف منهم من كان يكتسب السكاتية على معانته مخرج القبط ومنهم من كان يريد ويقتصر
 لعامة أن ذلك اصطلاح وإن الناس لا يحق عليهم أهل ولا حل هذا بعد ما أن يكتب بالحروف
 الكوفية والخط الأول وأن يجعل اللام على صورة السكاتية رسموه لا يكتسب أيضاً على
 غير هذه الوجوه وسأع أن يكتب السكات المصحف بخط واحد أو اثنين وقد عرفت أن يكتبه بالخط
 والخطوط المختلفة وأن يكتب من ذلك ودا كات خطوط المصاحف وكثير من حروفها مختلفة
 متميزة الصور وأن الناس قد أماروا ذلك كله وأما كتاب كل واحد منهم فاهو عادة وما هو
 أمثل وأشهر وأولى من غيره ثم ولنا كره علم به لم يؤخذ من الناس حد محدود ومخصوص كما حد

أو الامام أشهب أو ضحاوي لأخاويه من قورق كما حاوره من ١٢٧٢ في الفقراء الذين يستفيدون حياة هؤلاء الأئمة في

فقد تم بالأمر بالآلة والمركب في
الفاصلة جيبه فسهل عليه (١٦٥)

[illegible]

ورحمته وغفره وصححه
 من سائر الخلق فالتفت
 إليه رب العالمين ومآلته
 رضى عنه عن ابي هريرة
 القسحة والشهوات
 الغالية التي يستحي في
 اعرف عن الانصاح بها
 هر بصرح به المرید
 لشيعة أو يكتسبها عنه
 بالسان ويدكرها له فقله
 فقله الانصاح عنها
 للشيخ أولى لأنه لا غورة
 بين المرید وبين شيعه
 إذ هو طيبه ولا يكتف
 الشيخ بالمكاشفة عن حال
 المرید هكذا دوح
 الأشباح من السلف حتى
 أنهم هموا بالكشف عن
 قرائع المرید كشفا
 شعبيا يتوبون منه
 ويستعفرون وما كرم
 مرید عن شيعة ساء لا
 حال الله ورسوله وحس
 نفسه وشيعه ودعائما
 برأيه مع تلبسه بصورة
 اشعاع حال حياته فإنه
 كان يظهر لاس خلاف
 ما هو عليه في الباطن ثم
 قال وقد بلغنا عن الشيخ
 زور قهار المعجبى
 المدفون بقراة مصر
 قريبا من سيدى يوسف
 المعجبى رضى الله عنها
 أنه كان يصيح في حرم
 من شدة ألم حتى
 دعا سقطت الحوامل من

سند دریاچه فیروزه المتوفی وصار بطوریکه می جو' آب مسجودیم ن اقامت حور دیک 'مشو اردنی بی عشق
ای' مع' نه' ای' الضو' و' ال' حد' و' اجر' فکم' ن' صلب' بح' علامه' و' کجول' عشق' و' د' س' ای' بها' فلا' نطو' ای' ن' علی' ما' بعد' و' د' می'

أهياك وحيتك لا حو...
فان كان فيها من الادب...
من لسانهم...
وحي ان عدد...
هذه كهيئة...
أحدهم...
لأنه من...
والتمت...
هذه...
أما...
لزم...
وغير...
هو...
بعضها...
لصحا...
ان يدعى...
بعد...
لأن...
في...
كان...
أكثر...
ولأجل...
عليه...
أشكال...
في...
وقد...
مع...
حتى...
بقليل...
عنا...
وأن...
لأن...
ذلك...
والز...

الله عنه عن قوله تعالى
ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب هل يشمل
الرزق المنعوى كالعلوم
والمعارف وهل يخاف
على ذلك الرزق من
السلب أم صاحبه آمن
أن يسلب منه فقال كل
صاحبه من غير سؤال
أوبسؤال عن إذن المولى
خاص فهو منه من الله
تعالى لأصحاب على
صاحبه في الآخرة ولا
يسلب منه خلاف ما كان
بالضبط من ذلك فان
الآفات قد تفرقه والله
أعلم وصلى الله على
تعالى عنه عما يريب
الأمم والأهل من
الأمراض والمآفات هل
ذلك كفارة لمصائبها
فما فيها وبين الله تعالى
ثم كيف الحزن هل ليس
باصيب الاطمان
والهائم مما ذكر كفارة
ها لعدم مصيبتها شرعا
فانما ذلك في الاطمان
لصكون الخواطر
والمزاجات يأكل
وشرير شره نفس
أكثر ما يسعى أو غير
ما يسعى من كون
انغم والشراب فيشرد
في ناداهن حلاطه غيلة
مصادقة للطبيعة فيؤثر

ذلك في بدن...
والز...

احاطة بحدود المعنى من أجل ما ينبغي من كون واحد قد مره نسبي ثم جازي ثم بدعي وبنيان وتسميه من الألفاظ التي لحركة
والتعريف والتسمية في هذا الموضع ١٦٢١ بعد ذلك من بعد ذلك ١٠٠٠ و١٠٠٠ ما ينبغي أو زائد

[illegible]

الامانة تحسب باختلاف العلوم التي يقع فيها السائل من راي في العالم المتناهي فهو شبهة بالمكاملة الحسنة وذلك في حلي سم

الحق نجدها من ألبان كثر في الأخرى، صور كما ورد في القرآن من حيث نوره من كلام
الله فكأن فواكه من الألبان في حقيقته مع صورته التي دونه جعله آدم (٣٣) - في الأرض دونهم

ويكون قولهم الملح

تمانی وقوله أنجعل فيها

من يفسد فيها ويسفك

الدماء الى آخره هو

انكارهم لذلك وعدم

ریخته آبش می

[illegible]

$\frac{1}{x} \cdot x^2 = x$

من ائمه من ظهوره ۴۳

4-20-46 22 107 43

۱۰۰

١٠٠٠

أي يحدها العدد

فيه من بعض الأوقات
لا يتغير على وجهه

حرف لا يندرج على قسمة
محسوسه وندرجه على حال

دعاء أو صلاة أو فقرة

فَقَالَ رَجُلٌ: اللَّهُ عَلَيْهِ سَلَامٌ

دک قام وصف الامر

وَأَمَّا بَنُو إِسْرَءِيلَ فَهَدَّيْنَاهُمْ وَأَوْفَيْنَاهُم بَعْدَ ذَلِكَ أَجْرَهُمْ وَهُم أَذِلَّةٌ

والله اعلم
ولا يحل لا يذبحوا

من قلبس يا حبيب

الوصفين فاذا برأيت

توقف الدعاء عن قضاء

الحاجة أو منعت الحضور

١٠٠ الله في عبادة قل

تعداد و ارزش و قیمت

وَأَمَّا فِي هَذِهِ الْمَوْضِعِ

وَأَمَّا مَجَابِ دَعَاؤِكَ

وتدخل حفرة راس

وصف غار الكاين

والله تعالى يقول

وَلَوْ كُنَّا بِاللَّهِ تَعَالَى وَدَلَّكَ

لأن المقي والعر صفتان

لقد بعد صلاة ولا تقبل

عزیز دلا علیہ صلی علیہ وسلم

خافهم والله تعالى اعلم

لا عدد قتلى من ابي قحطبه

لا اله الا الله

وهو صلاح للامة يعني تمكين السوي جمع لمصنف مع سائر صحابه الكبار لانتفاء زبوا من
 لهم ليرفع الاختلاف في تقرر بينهم ثم يترتب لهم فيه مع ذلك الحسنة حتى يتولى تفيده من رآى بعد ذلك
 لما شك انه لا بد من امداد ولا يملك عليه هذا من عور لقتال من خوله ولا يحسن اعتقاده يعقده اذ
 لمصر من هذه ثم ورد لسلطه بعد ذلك رآى يحكى من يعمر وطريق عكرمه من رعى فيه وبقوله
 الانصاف انه اسلم منه في الرد والابو حاتم الساطي رحمه الله في اعتقده

ومن دوی مستقیم العرب النہا • الحناہ قول عذر

قال المصنف رحمه الله تعالى في الحديث ثم حدث عنه المصنف عنه في المقام
غير صحيح لا لضرب سنده وأصله عن الأئمة لأن قوله مستند وخبره
شأن من ليس له آخره مدح فكيف يدحهم على الأئمة لأن عرفه رجوعه وهو
لزم الدور ولأن المصنف أن أراد به المجلس لزم منه رجوعه وبذلك
على ما علم في كل فرد منها لأن اعتداله وركبته في ذلك

بمعراج بالا هدايت هذا كلام الجعفي رحمه الله و... رحمة الله عليه
الامر والله در الامام بي خمس اعاني رحمه الله حيث عرض على... رحمة الله عليه
حيث تصدى الجواب عن احدى مشكلاته وهي... الجواب عن... رحمة الله عليه
حتى يكون صغحا ولسان يكي في رده كونه اسلا و... رحمة الله عليه
ولا في السنة ولا في الاجتماع ولا في... رحمة الله عليه

لأنه من على أنه يستلحي وحيث كان يوصفها بدليل الوجود من الكتب قوله تعالى وما
آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وإذا كان رسم آخر لا يوق بالمسعى إلى قصد
الشارع تعين رسمه بالرسم الذي في الرسالة لم يحجب انشاعه وتكون الأمر في قوله فخذوه ولوجود
بالسنة المستثناة حيث لم يوجد رسم يوق بوقه ومن أسدده عليه سلام الذي هو مقبره
وقوله الذي هو أمره لهم فقد أمرهم أن يكتبوه على أهله المعلومه فإن رسم راعيه أنه لم ير

بذلك لا يبايع في تقريره على الصلاة والسلام وتقريره على أمر لا يبعد غير مبدع بحسب دين
ويصير لأمره ولم تزل نصوص أنه الاحتياط لما في ذلك من الأمانات والاحتياط بحسب دينه
من أهل الاحتماد على الدين والبرهان في كتاب الله وحديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم
أن عبد الله بن عمر قال حدثنا أن أبا عبد الله عليه السلام قال حدثنا أن أبا عبد الله عليه السلام
قال أنشدني رجل من بني أمية قصيدته فقال يا عبد الله بن عمر ما هي القصيدة التي أنشدتك فقال

علي ما أحدث ليس من عهداء به مفسد لا يرى ذلك ويسكن بكتب على الكعبة الاولى قال
'نو عمرو ولا يحلف لقي ذلك من عهداء الامة وهل في موضع آخر حدثت 'نو عبد الملك بن
الحسن قال حدثنا عبد العزيز بن علي قال حدثنا اذ قدما من تبينوا جدهما عبد الله بن عبد الحكم قال
سئل مالك عن الحروف التي تكون في القرآن مثل الواو والالف ترى انه تغير من المصحف
محدثا وكذا يثبت لانها اشد غرورا من الواو والالف والياء في المصحف وما لا يروى في

وحدث فيه ليلتان كان أبوهم يري في رؤياهم مني مثل لو وثي ولبس
وأولى وأولات وشبهه ومثل الالف في أن يدعوا وقتلوا ولا يؤذوا ولا أدعوه وماء وماءين
ولا يأسوا ويمدوا وتمنوا ويعتوا وشبهه وكبد نساء في من رأى امرئ من ملائكة وشبهه أم ولد
ومد به رضي الله عنه في حبان فاستعدده الله من فتيانه أجده ففتته ثم فقه لاسلامه
له فما آفقه الحسن مثل من وسب له ثم آفقه علمه ومن ادعوى فغلبه ثم آفقه حربه ومن

آفة رؤيته لقمص في الاعمال فقال قلة لشكره لعمادته وهو كلامه في نفسه وهو ما لتهرضي الله عنه عن قلة خلقه لعمادته بسبب ورعه
وهذه وغيرها من لأحلاق أهل الأندلس هر بعد ذلك حرر في شعبة في فضل (٦٥) وصلى الله عليه وسلم - عارف

أن يتعرف الأسباب
ويستمر مبرر الحق فيها
لأنه يرميها بغير إذن
شرعى إلى قائل وقائل
سيد عسى عليه السلام
لما كان يقشوش من
تعظيم بنى إسرائيل له
للعنود والخضوع بالأس
فر إلى الرارى هروهم
دع كيف عبده ورحمته
الها فمر من شىء فوقه في
اعظم منه وإن كان لم
يقصده بذلل أنه سئل
عن ذلك كما أفصح عنه
القرآن بقوله تعالى أنت
قلت للناس اتخذوني وأبي
الذين من دون الله ثم قال
وأعلم أن سب اختيار
العبد مع الله تعالى أعلا
هو طئه أن الله تعالى
حقق العبد محبة وعاب
عنه أنه تعالى إنما هو
حقه لنفسه تعالى ليعبده
ويسبح بحمده ويستعمله
في ريد لا فيما يريد العبد
والله أعلم * وسألت
رضى الله عنه عن مقام
الاحسان هل يصح لاحد
دخوله وهل انحقق بكمال
الايان فقال لا يصح
دخول مقام الاحسان
إلا بعد التعلق بكمال
الايان فان بقيت عليه
بقية منه فهو محجوب
عن شهود الحق في عبادته
كأنه يراه ففقت له وما

(٤٠٠) علامة كمال الايمان في العبد فقال ان يصير الغيب عنده كالشهادة في عدم الريب ويمر منه الايمان في نفس العام تأمره فيأسره قطعاً على نفسه وأمواله وأهل بيته وأهله من غير أن يتحلل ذلك إيماناً نعمة فقلت له فما أصبح مقام السكالك في الايمان

لادليل علي وان رسول
مع الحق في التوحيد العام
كنحن معهم يد
مأمورون كما نحن
مأمورون لكنهم
مقتلون بحق ونحن
مقتلون هم وانما
رسلناهم اليهم حتى
يؤمنوا بالله واليوم
الآخر والذين يمشون
كل مرتبة كما يصاحب
الواحد من ابناء الاعداد
الكلمة والحرث به
أصنافا مني بسبب
فروعها ونماها فمبته
فهل يصح التعديل عن
حقيقة لا تزل فقل
لا يصح ان يثبت في وروى
انصدرا لا يمكن ان يصح
قال وأما ما ورد في السنة
من ان الله تعالى
لصاحبها بالايمان فانه
هي راجعة الى التصديق
والادعاء لا من هم
مقتضيان لسبب العالم
بمعلوم المدعى وان
العبد بالفطرة ولا يملك
يسأل أحد من الصحابة
رسول الله فانه من
حقيقة هذه الامور
ولا يفتشوا أحد من
صحابها بل اخرجوا
حكيم عن انصار
ووكلا السرار لخلق الى
الله تعالى هذا بالنظر
لنوام الناس والا فقد
مآل رسول الله ﷺ

لأن آدمية و... من حرف و... من حركته وفي ميم دمية من حرف وادمية من
حركته و... من حرف و... من حركته وفي ميم دمية من حرف وادمية من
أجزاء من الادمية فلم ي... وكثرة النون لكن الصورة اسما وكثرة الحاء لكمال الحس
بما هو في الميم وكثرة النون لكمال العقل والجميع من أجزاء الادمية وفيه حجة أجزاء
بما هو في الميم وكثرة النون لكمال العقل والجميع من أجزاء الادمية وفيه حجة أجزاء
والهمزة لامتثال نطقا وسكونا للحماسة سرية و... من حرف و... من حرف و... من حرف
من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
الرمزية معاداة الفطرة من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
الصدق مع كل واحد من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
تقتل الامم لادمية من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
أجزاء من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
الميم من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
يعلو في الميم ولا وجه لادمية في كل مرتبة وفيه حجة (ملك يوم الدين) وفيه من حركته
لادمية وكثرة الهمزة لكمال الحس والصدق وكثرة النون لكمال العقل والجميع
وكثرة النون لكمال الحس والصدق وكثرة النون لكمال العقل والجميع
شبه من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
ثمانيه لأن الالف الميم الذي هو قدر الالف الميم من الالف الميم من حركته
الصدق وكثرة النون لكمال الحس والصدق وكثرة النون لكمال العقل والجميع
سكونا وفيه حجة أجزاء من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
الكاف من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
وهو لادمية من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
وهو لادمية من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
عنه شمول حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
لحرف الحس والصدق وفيه من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
في الالف الميم و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
لادمية من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
الصدق و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
وهكذا الباء والكاف والميم من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف
من حركته و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف و... من حرف

حاشية من حقيقة إيمانه وقال يحارته لكل حق حقيقة حديث والله أعلم واستأنه رضي الله عنه عن
علامة حجة توحيد العبد لله تعالى فقال علامته ان لا يرى من على أحد من خلق الله تعالى لانه يرى الوجود كله بحكم الارتباط ومن

لست له لأصله من غير أن يسئل ويركز له شهادته جميع أقوال والصفات
درسته ١٣٦١ ولا يرسى به ثم قال قولك الحق

لا يصحب شو حيد شرك
ولو فاللفظ كقوله فت
قعدت وكتب ونحو ذلك
كما لا يصحب الاسلام
اعتراض وكما لا يصحب
لايدين تاويل وكما
لا يصحب الاحسان ماوه
ذوب وكما لا يصحب
المعرفة وكما لا يصحب
لا خلاص في العمل لذة
وكما لا يصحب العلم حبل
والله اعلم هو سائر رضى
الله عنه ايها الكل اتقن
او المكاتب فقال القن
اكل فقلت له كيف
فقال لان المكاتب شاع
في خروجهم من بي سيده
ودخوله في ذوق نفسه
وشهوته فان وفي بعض
ما كتبه عليه سيده
تفعل عنه الامداد وان
لم يوفه بذلك حاله
موقوف وحاتته محمولة
وايقسا ان العبد يحسن
به رزقه وهو في رق سيده
واحد والمكاتب يسمى
في طلب ربه ثلاثة سيده
وديه وبسه تبصرة
ودكري لاولي الابواب
« وسأله رضى الله عنه
عن العبد حاله كان لا يكون
في مقابلتها نقص فقال لا
ما لكل عبد من حجة إلا
ونقص من جهة أخرى
فقلت له ما مثاله فقال
من شغل عن ربه هنا

[illegible]

يَتَلَذَّذُونَ بِحِسَابٍ حَقِّ تَعَالَى وَغَنَّتْهُمْ وَوَحَّشُونَ رَغُومٍ جَعَلَهُ عَلَيْهِمْ فِي كُلِّ عَمَلٍ كَمَا قَالَ الشَّيْطَانُ أَنِّي أَحِبُّ أَنْ يُطَوَّلَ

صا في يوم القيامة لأجل قول له يا عبدي قم هذه عدي لدم من ليم الحقائق كلها وقال عبدي لبي رضى الله عنه
ولقد عشت قبلها من حياء (٦١) كتبنا تكملة حبيبى عشر رغبه والله اعلم وما شئت رضى الله عنه هل يعمل في

وانباء المدينة طمها لا تحصد الحيات في تمام وفيه من أجزاء الروح جزء واحد وهو طمها للتبشير
والله اعلم وقوله على (غير المنصوب عليهم ولا بد اي) تبين فيه لكمال صورة الظاهره وهي من
الادمية والشفقة عليها بالسكينة وهي من أجزاء الرسالة وانباء الما كنه الحروف تمام من الله عز وجل
وهو من أجزاء السورة وسكونها لعدم الحياء من قول الحق وهو من أجزاء الحروف والانس لتصور
وهو من أجزاء لسط وكسرتها لكمال الصورة الناصية وهو من أجزاء الادمية وهمة ابدل
للاستمال وهو من أجزاء النفس وفتحها للمشاهدة وهي من أجزاء الرسالة ولام لمسكة تعلم
لكامن وهو من أجزاء الرسالة وسكونها للحاسة السارية وهي من أجزاء القمص والميم للذكورية
وهي من أجزاء الادمية ومعها السكينة وهي من أجزاء الرسالة والعين لكمال الصورة للهرة وهو
من أجزاء الادمية وسكونها للقوة الكامنة لا لكناش وهي من أجزاء القمص والصاد لقول الحق
وهو من أجزاء السورة وصمتها للحاسة السارية وهي من أجزاء القمص والواو لمديده عدم حياء من
قول الحق وهو من أجزاء القمص ايضا ولله السكينة وهي من أجزاء الرسالة وكسرتها للعقل السكام
وهو من أجزاء الادمية والعين للميم وهو من أجزاء النبوة وفتحها للعالم اسكام وهو من أجزاء
الرسالة واللام لعلم الكمال وهو من أجزاء الرسالة وفتحها انسا لعلم الكامن وهو من أجزاء الرسالة
وانباء الحروف تمام من الله عز وجل وهو من أجزاء النبوة وسكونها بالانصاف وهو من أجزاء القمص
والهاء للنبوة وهي من أجزاء القمص وكسرتها لكمال الحس الظاهري وهو من أجزاء الادمية وما
على قرء من ضم الهاء فان ضمها لمرة عن الصد فكمس الصفة في عليهم من أنعت عليهم فانها بعيل
من الحس لان المصم عليه يقع الميم به والمنصوب عليه تقع النبوة منه والميم للذكورية وهي من
الأجزاء الادمية وفتحها في قرا من كثير ومن واقعه سيرة عن الصد وهي من أجزاء القمص
وسكونها في قراءة غيره لتوكيد لغير المستفادة من لعملة في قرا بها من كثير فانها هي الأصل واسكون
ما رى عبيد والواو والنبوت وهو من أجزاء القمص وهو من أجزاء الرسالة وفتحها لمشاهدة وهو من أجزاء الرسالة
اياب واللام لعلم الكامن وهو من أجزاء الرسالة وفتحها للعالم الكمال اعسا وهو من أجزاء الرسالة
وايف الوصل للاستمال وهو من أجزاء القمص وفتحها لمشاهدة وهي من أجزاء الرسالة وصاد
لمددة لقول الحق وهو من أجزاء السورة وفتحها لمشاهدة وهي من أجزاء الرسالة واما لالف
المروائية فيها هي خارج عن ذات المتكلم فتحت مراتب المدالسة فان مددها قدر انصاف
لكمال الصورة الباطنة وان مددها قدر القين في لكمال الصورة بياضة مع سكون الروح في الذات
سكون الرسا وان مددها قدر ثلاث الفات هي لكمال لصور اساسه وسكون الروح مع قوة السارية
وان مددها قدر اربع الفات هي لكمال الصورة الباطنة وسكون الروح والقوة السارية مع كمال
الحس الباطني وان مددها قدر خمس الفات هي لكمال الصورة الباطنة وسكون الروح والقوة السارية
وكما ان الحس الباطني مع بعض اساميل وان مددها قدر ست الفات هي لكمال الصورة اساسه وسكون
الروح والقوة السارية مع كمال الحس الباطني وبعض الباطل مع سكون الخيري في الذات وقدمت ان كمال
الصورة الباطنة من الادمية وسكون الروح من الرسالة والقوة السارية من القمص وكمال الحس
الباطني من الادمية وبعض الباطل من السورة وسكون الخيري في الذات من السوط في المد الذي هو

حرفه اكل منها قتل
لا تخرج مع الله شيئا لا مع
استداده واذنه لك فان
ورق العبد في طلب
مرروقه دار والعبد في
طلب رفته حار وسكون
أحدهما يتحرك الآخر
فلا يقال السعي أفضل
مصلحة ولا ترك السعي
أفضل مطلقا كما يفسر
من ليس عنده تحقيق
بل هو على قسمين ورق
يأتي اليك بلا سعي فلا
يقال في هذا السعي
أفضل وورق لا بد في
وصولك اليه من سعي
فلا يقال لو ترك هذا
السعي كان أفضل فافهم
وما شئت رضى الله عنه هل
يعارف أن يحصى نفسه
واصحابه والجن والانس
من يؤدبهم من سواه
فقال نعم له ذلك ولو
مرة وإن كان ذلك نقصا في
الادب فهو كمال من حيث
العالم ثم قال من ترك
المواحدة لم يؤده لم
كثير من المواحدة
ومن الناس من لا يرجع
عن الأولى إلا إذا مس
ياضرا وانه أعلم بوسائله
رضي الله عنه ساد هليز
تزول العلوم الالهية في
القباب فقال دهاب جميع
النقول منه فإذا صار
قارعا من جميع النقول
السكونية فقد تهيأ لنزول
ثم لو تصور نزولها في الأوسية المنقوش فيها نقول انعماء كن حكاها حكم الكتابة على الكتابة فلا يصير احد يعرف بشرأ السكينة

قدور
اللوغية فاعرفه
ثم لو تصور نزولها في الأوسية المنقوش فيها نقول انعماء كن حكاها حكم الكتابة على الكتابة فلا يصير احد يعرف بشرأ السكينة

الاولى والثانية وثالثه قال وقد اشد محزون في طاهر ابي هواها قبل ان اعرف اخوتي في وقت ذل في البيت
والله سميع عليم - ١٤٤٠ هـ - ١٩٢٠ م - معر في مقامه عند اقبته في (٦٩) الحالة الراية فقل نعم يعرفه

[illegible]

وهي محسنة روحانية ثم روحانية فتقتل الروح لا توحده فصل في مركب من حديد وشبه ولا عقل لسلطة أبدا لكن الحكم حقيقة
دائر مع الارواح لامع الاحسان فانه لولا الروح ما صلح للحكم الحق ولا الامانة على فان الموحه دار في الاولية عمدة عن انشراح

تعلق با روح و سکن الی غیره در این کتاب مذکور است ، در بعضی از احادیث آمده که :
نفس الباطنیة فی الجوارح و الروح فی العظام

[illegible]

مما يركب كيف شئت وأحس
ما ذكرناه وإله أعلم *
وسأله دى الله عن
علامه فحدثنا بحول
حتى نعلمهم بالادب
والعلم منهم صفة
الوجه مع سواد البشرة
وصفة العيون وخطف
الموت وحده بهم
لـ يشد لهم و...
فى ذلك ثم دل
وسمع من يدعى إبراهيم
يقول رحمه الله تعالى
ما فى قلب العبد غير
عن وجهه وما فى نفسه
غير ما يرى فى مابو به وما
فى عقله يظهر فى عينيه
وما فى سره يظهر فى
قوله وما فى روحه يظهر
فى آدبه وما فى جسده
يسهر به حر كنه ذر
الأحوال كالغنى
والفقر والسرور والمصائب
من شأن مستورا وبها
سار صاروا ولعارفون
كالجمال الراسيات والله
أعلم * وسأله رضى
الله عنه عن أشد العذاب
قال عذاب شدائد دار
سائر الروح فقال له
شأن النعم فقال سألت
النفس فقالت له فما أكل
المعلوم فقال معرفة الحق
فصلت له فى الفصل
الأعمال فقال الأدب

فقد التمسك به في بداية الأمر فقد حرصت على عزيمته مع في الله قد روي ذلك

وخصوا والله أعلم جوده رضى الله عنه عن العارف هل يصرف في رتبته يحكم به من بعده من ولد وصاحب فضل لا يحق
للعرف التصرف في ذلك كما تعتقده بعض يورث من بشارة عبده فقلته له (١١١) من حسب نفوت فعل شيء من

حرق بوائده حرق
الارض ونحو ذلك فضل
ليس من شأن شط
انهار الكرامات
والخوارق لأن مقامه
لستر وهذه الأمور
تضربه ثم مكنت ثم قال
وقد تحكم عليه اربعة
فعل ذلك وإذا حكمت
الرتبة على كمال شئ ولا
يؤثر في كماله سواء كان
قبلياً أو غيره انتهى
وسألته رضى الله عنه هل
للمسلم أن يحكم على نفسه
بالعدم ليعطى لوجود
الله حقه فقل نعم لكن
يكون شهود هذا لعدم
من وحيه واحداً من كل
وجه لأجل التكليف ثم
قال وأوضح لك ذلك
وهو أنه كما حكمت الآات
على نفسها بالوجود
كذلك تحب على لمدان
تحكم على نفسه بالعدم
المعلق قال ومن هنا علم
الفرق بين الألوهية
وإربوبية وبين إله
وإربوب والروح
وحسد والله أعلم
وسألته رضى الله عنه
عن مقدم رتبته وهو أن
رب تعالى متودحات
انقر وسألته معنى عود
عن المصطفى هل ذلك
صحيح فقال هو صحيح
لكن أسوال حقيقة
شبه هل أوجب لي عذبة

لا يوجد في قراءة من قصر إلا أنه جازع آخرى قراءة انقصر وهو أن فيها إشارة إلى سر الأسماء في
أسماء ملك إلى يوم الدين وهذا المعنى في قراءة المندرجين من قلوبهم وهذا عين القواعد لحيوية فان
أسماء الملك للعدو وثوابه تعدد وهذا هو سر الألف السابق وأصافته في به لا يتعدل وهذا معنى قوله
رضي الله عنه وهذا المعنى في قراءة أرفع ضعيفه فقد دمر ما هو وقراءته في سبب ثم الذي زيادة به
بعد اللام ولحقى الله عنه وهذه زيادة هي ما في الألف لا أن ذلك لا يحتل عليه رواها فهي
المعرفة بصفه ولا هي في التفسير السابق في إتياء المندرجين الألف في نفس المتكلم فحيث
كان ما قاله ما في به نفسه ونقصه وبما كانت صفته لأن الله ليس به شيء بل عليه إتياء يؤذن بأن
معنى الكلام قد يعقل عنه وهو هنا ليس بمصور عنه إذ كل أحد يتصوره فكانت قراءة حذقها
أولى وقراءة رضى الله عنه ملائمة يوم الدين بتسوية لما هو من به عنه ومعنى هذه القراءة
تحسن مما فيها فاتها يقتضى به تعالى عظم في يوم الدين رقاب أهل التكليف دون سائر المخلوقات
ووجه الإغناء أن الكسر الذي تحسب الكاف من كل الصورة عاشره وهي صورة في آدم وهي التي
أخرجت رأسها تحت الكاف والصوت المستعادم من الاعم المديته تسه عنها والاعطاء ما دام
اللام في اللام وسكرها رتبة كيد لها وتحقق لمعناها وهذا يقتضى أحاج غيرها بخلاف قراءة
المشهوره والمخلة فهذا الاعتناء يقتضى سد الباب عن غير بني آدم فلا دخول له في هذه القراءة وقد كانت
مقدمة فبوهذا مقتضى ما في ذلك المستعادم من عدة فمعامل في ملك هو المصروف والتصرف في
في آدم سنوات وحقاق أكثر من التصرف في غيره وهو آدم المقصود وغيره منع لهم
ثلاً يقتضى القصد في هذا المعنى الإسم الأكثر ولذا كانت القراءة المتوارة شهر لأنها عم
للدخول في آدم وغيره ومرة في حيوة مائة يوم الدين تحسب الكاف على لبداء أو اصنام فعل
وأما تحسب الألف من فتح الكاف من العلم الكامل والذي فتح الكاف لم يدخل فيه ولا نفس غيره
في الله كيه بخلاف من كسر الكاف من الكسرة من الآدمية والأدوية فيها أدب من المتكلم
وحتى مع ثم أدب الآدمية يشاع عن حرمانها السمعة وحرمانها كمال صورة لها مرة المدلول
ألف كسرة فالكسر الذي في الكسرة دون شاع لحسانه تعالى وإتمامه لصورة في آدم وهذا معنى
الاعية في الله تعالى بالكتابة لذات المسك وغيره بخلاف قراءة لمصوب كانت غير مشهورة
وهو من عدة من ملك يوم الدين ما كان للام ووجهه بحسب الدرجه سكن الكسرة
في باب تحت اللام كما سكون الكسرة كتف تحميها ومحب لمدى أن الكلام خرج على طريق
الكتابة على الحروف والاعمال وإتياءه مع اصحاب دلت أنكم وعدم قدرها على
ذلك ودعى هذا الذي فسه سكون اللام إذ هو السبق لنسب القراءة ووجه دلالة على ذلك
أن حرف الرسالة كالللام الذي هو للعالم الكامل إذا سكن فان تسكبه يدل على أن حركته مافله من
العلم الكامل يصطوي في كسبه غير السكون لغيره لعل الكامل فلا بد أن يكون مع سكون للعلم
كامل كالللام في اسم مع تحريك اللام كانت حركتها للصدق ومع السكون صارت للعلم
كامل لأن السكون ليدل على معنى الحرف لمؤكد فله فكون هذا السكون خرج حركته من قوله
مع عدم حركته عن حركته التي هي للعلم الكامل في فتح اللام وسكن الحروف

وذلك لأنهم قد سبقوا في عدم كسبه عليه في يوم الدين

كما عليه في تفسيره في رضى الله عنه لا رضى الله عنه إلا أن أعطاه الله تعالى سر الخوارق والزيادة في كل شيء نظرت إليه في

قد ساء - ولا تظن انك عاقل اذ عاقل من عاقلين (٧٥) من عاقلين من عاقلين

وخرجوا عن
 وايضا - لا
 من سرون فيهم
 سوتم وتسمي ول
 سلو به حورالمة
 واخرا عنه دله لو
 ن احدكم صورا
 فانه ان محسن عاده
 بهارهم الصف عن
 تحمل سطوات بلايا
 وغضبه وكره لعدو
 مقومهم للقر لاغي
 وسعه قول المدة
 وشريعة كنه لمن
 رأت قد و
 باب ايه و
 سمته يقو عنكم
 تطهير باطنكم من الغل
 ملقد وحس وعو
 لك من انك الارضى
 كن عودكم
 هذا حال فكيف
 الحق تعالى يدود
 ور لي بيتا سكنه
 سمته يقول على
 خرج كل ما
 وسلم ولم
 بهاره مر
 عها
 لاه
 بكم وسه
 كم فاصلا
 صنعتم
 يتم لكم بها يوم
 عالمكم الصالحين
 تتم متعزدين عن
 كم فيه
 يرضى عليه من عبده

[illegible]

الاسباب فافقوا كل ما راسد الحق تعالى به من غير سؤال من الله ولا تشبهوا شيئا الناحرة وادامه أحدكم فيه (ر) بمه
الله تعالى على موضع كل صف من الصفين على راسه (ر) بمه
بما لك من موهبه الله سبحانه وتعالى (ر) بمه

مختصه و ... و ما تكتب لنا في قولك على اننا هذا الماء العذب ...
... و ما تكتب لنا في قولك على اننا هذا الماء العذب ...
... و ما تكتب لنا في قولك على اننا هذا الماء العذب ...

[illegible]

و كما يرمي في السند قصة اعمى في عامه يمشيلا فخص من صفة اعمى التي كانت حاجته شروى فخص لافى الصفة و قد رجم
 (نعامل في الذات و انسى في قوله تعالى محمد صلى الله عليه و سلم قل عا انا بشر مثلكم فنتسبوا بالايهم الذي يشار فيه جميع الناس

موفق من كوشة بالاد
بما يحسنه لثمنه

الثا وقد ورد في كتابه
في كتابه في كتابه

يفعلها العبد بحكم
المادة غير الانسان عليها
بحكم العقل والطبع
والقلب في محل آخر واد
لم يتقيد الانسان بالايراد
ودكر الله تعالى في وحد
ان ذلك سبيل في وقت
كان محصور واقبل
صادق وعمره وعمره كان
أقوى في استمداده
فالمداور على عدم الفقه
في العبادة فمن رقه
الله تعالى في خبر في
الايراد من ربه فلا يس
به وقت انما مذ هـ
في المعاهدة للمريد بانه
لا يمد بعض الله عز
وجل فقل هو أيق
بكرهه لانه لا من
في تعالى ذلك من الوقوع
في بعده فخير عنه
انهم المعصية وشم حبه
الهمد ولو انه لم تقع في
معاهدة سكان عليه ثم
واحد فالاحسن في شرح
أن يامر المرید يفعل
الأوامر واحتساب الثواب
من غير معاهدة يفعل
الله فريضة والله عليم
وهالكه رضى الله عنه
عن اخرى من حمار حتى
تعالى وبين خاطر الملك
فقال خاطر الحق
تعالى لا يكون فيه أمر
ولا نهى أبدا اذ قد فرغ
تعالى من الاوامر

نعم وقد علم لا يمتنع
لا يمتنع في كتابه المذكور
نعمه في الخبر في خبر في
عندها في خبر في خبر في
في كتاب لا يمتنع واد
وعند شيخ في الله تعالى
كشبهه في خبر في خبر في
تدريسه في الله تعالى
عن قوله صلى الله عليه وسلم
رواه عن غيره ورواه
ولما في خبر في خبر في
شرح في خبر في خبر في
خبر في خبر في خبر في
الرواية في خبر في خبر في
ونقلت رواية في خبر في
ورواية في خبر في خبر في
خبر في خبر في خبر في
عنه فقلت له رضى الله عنه
بها وتخرج الحديث في خبر في
وهي في خبر في خبر في
سبب في خبر في خبر في
وكان في خبر في خبر في
سبعة في خبر في خبر في
في خبر في خبر في خبر في
فالفرد في خبر في خبر في
وحسن في خبر في خبر في
في خبر في خبر في خبر في
عدد في خبر في خبر في
سبب في خبر في خبر في
في خبر في خبر في خبر في

والرواية عن لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل من
اذ خاطر الحق تعالى الآن انما يعطيك المعارف الدنية ويكشف لك عن الامور عينية التي جهلتها من اسكتة به وراية في

معك ونصرتك وموالاتك . به ذلك فقلت لغير الفرق بين العلم والكشف فقال لكشف هو علمك بالحقائق على ما هي عليه
في نفس الواعية من غير واسطة . من هذا والله علمه وسنته صلى الله عليه وسلم (٨١) حديث أحمد الله كأنه تراه أي

الاحسان كمن يرى
الله كأنه يراه أو يعبده الله
على غيب فقال رضى الله
عنه عبادة الحق تعالى
عن لبيب أكل لما فيها
من التزهد قال تعالى ألم
تعلم بأن الله يرى وأما
عبادة لغيره كأنه
يرى به فأن ذلك راجع
إلى ما أسكته في نفسه من
شاهد الحق وأما
كأنه يراه وهذه درجة
العوالم ثم يترقى منها
إلى درجة الخصوص
وهو كونه تعالى يرى
أحمد والحمد لا يراه
وذلك ثبت بما مضى
شهوده تعالى في قلبك
بعد صلاتك وقد أحبت
شهودك عن بقية شهود
الوجود المحيط بك ودا
تحتقت ذلك عمت
محرك عن رؤية لتقبيدك
وباللافة وصيقتك ومعه
فأدركت ذلك بقيت مع
نعمه . المحقق أياك لا مع
بورك إليه لأن بركه بيده
فيخرجك عن علاقة
فينتعد وهو المنزه عن
الحدود والله أعلم .
وصالته رضى الله عنه عن
قولهم لا أحدية
سارية في حريم وجود
ومامه فقتل أعين لما
كان الإنسان روح
أعلم وكان عبارة عن

وربما قيل كان عو فالباقى خمسة وعشرون وعليها تخرج رواية خمسة
وعشرين السابقة عن أن أي حرة وبن استقصا كمال الجواهر الصادرة لك من الله كان السابق أربعة
وعشرين وعنها تخرج رواية أربعة وعشرين . بقية هي الرواية قال رضى الله عنه هذا إن وقعت
التحريث من الله وبدون رسالة ولا غير ادعى لعدم السابق . حراء الروح وهي الروح للأنوار ولطهارة
والتيرو الصيرة وعدم البعثة وقوة البرهان وكونها لا تحس مؤلمة الاحرام وهذه سبعة وبراد عليها
أيضا أجزاء العلم وهي الحقل للمعلوم وعدم البصيرة ومعرفه سائر المقادير وجسم ما تنطق به الطيور
والبهائم ومعرفه المواقف ومعرفه علوم المستغيبات . لسانك من معرفة موه المتعلقه بأحوال
المتغير والتغير . الجواهر اتمام هذه سبعة وبن ادعى ذلك بعد حراء لسانه وهي سكون الروح
في الذات سكون ربه ونعمة ونور وإمام . كمال غيباً وثبته وصدق مع كل أحد والسكينة
والوفاء والمشاهدة كماله وكونه يعوت وهو حي وكونه يحجب حبه عن نفسه هذه سبعة فمجموع ذلك
أحد وعشرون إلى خمسة وعشرين . سكون لمجموع تسعة وأربعين . وفي ذلك تخرج رواية لطيفة
وأحمد عن عبد الله بن محمد بن الحسن حراء من سبعة وأربعين . سقط الدكورية وكال الصورة
الصاهرة كان . في سبعة وأربعين وعليها يتخرج رواية القرطبي من سبعة وأربعين
وإن استقصا مع ذلك كمال الصورة الساطعة كان ساقية وأربعين وهي الرواية السابقة عن السجدة
الصغيرة المثبت عليها وإن ردنا في الاستقاط كمال الجواهر الظاهرة كان ساقية خمسة وأربعين قال رضى
الله عنه فهذا الوجه هذه الروايات السبعة السابقة لا عرفها وحجج الصحة فثبت بهذا التوجيه
الذي ذكرتموه والتحرير الذي يثبت به ليس فيه عدل أو رأي آخر . السورة والحديث يقتضي أنها
من جملة الأجزاء لا نهى الله عليه وسلم قال لروا الصالحة حراء من ستة وأربعين حراء من السورة فهذا
يقتضي أنها واحدة من هذه الأجزاء وأنهم لم تعدوها من الأجزاء . قال رضى الله عنه الرؤيا الصالحة
تستمد من حراء من الأجزاء لا دمية لدى هو نزاع عند الشيطان ومن حراء من حراء الروح الذي
هو البصيرة فالصيرة دائرته على نزع حظ الشيطان من آثار تولد . مجموعها لم يأت الحسان فقلت
فهذا يقتضي أن يقول في الحديث أنها حراء من السورة لأن نزع حظ الشيطان والبصيرة
حزآن لا حراء واحدة فتكون الرؤيا على هذا حزآن لا جزء واحد فقال رضى الله عنه مدار الرؤيا في
الحقيقة على نزع حظ الشيطان . حزآن الروح وفيه أربع نواع ومساعد من نزع الله حظ الشيطان
كانت أمكاره كلها الطيرة . أم رأى الخير الذي كان مسكراً يحرم من فيه فكانت رؤياه صالحة ومن لم
ينزع منه حظ الشيطان كانت أمكاره بخلاف ذلك فكانت مرأته غير صالحة . قلت وهذا الذي قاله
الشيخ رضى الله عنه يحسن لكشف ومعه المعرفة وأما المعاصى رضى الله عنهم فاعدوا أحد منهم هذه
الأجزاء وأحوالها على العارفين بحقائق السورة وحدها لها الأشياء وقد تكلف الامام الحلي رضى
الله عنه لذلك أشياء وأوردت ذكرها لتقف على حقيقة الحال قال الشيخ علاء الدين القوتوب رحمه الله
وقد قصد الحلي في هذا الموضع بيان كون الرؤيا الصالحة حزآن من ستة وأربعين حزآن من السورة قد سكر
وجوهها من الخصائص المعينة للأنبياء تكلف في بعضها حتى أتياها إلى العدد المذكور وتكون الرؤيا
واحدة من تلك الوجوه فاعلاها تكلم الله بغير واسطة ثابته . الاطام الكلام ثالثها الوحي على لسان

فأمره مطلقاً وقيداً فلهذا ما لم يلق الحق معتقراً به لا يقره من نفسه مرة غير من شدة ذلك حتى يقرر لا حدة حسنة في الأشياء
بسطها ومركبها وجميع أحكامها (٨٢) فليس من الحكمة أن يقول ما هو في يد من قبول

الرفق من الناس فقل
لأن البروة والطبع
يحملانه على مكافأة الناس
على إحسانهم وتوفية
حقولهم وعلى مراعاتهم
وإذا كان الأمر كذلك
فحق يتحقق لسالك
بالجمعية مع الحق تعالى
والأحادية تطلب من
يتوحد ليتوحد بها
وإذا تفرق السالك فلا
أحادية فلافتح والله أعلم
« وسمعتة رضى الله عنه
يقول ينبغي للذاكر أن
يكون ذكره للتمسك
فقط لا لطلب مقام وذلك
ليكون في تهيبته غير
حال من العبادة وقد
قالوا إنما شرعت العبادة
للتفرغ من الأكوان
وتهيؤا لجل لا غير «
وسمعتة أيضاً يقول إذا
ورد على الباطن ذكر
معين فليكن أسالك
سالكاً لا يساعده
بتمهله إذا ذهب الوارد
لعمه من غير مساعدة
الهيئة كان أكل في
الاستعداد « وسمعتة
يقول التحلى الذاتي لا
يكون أنداً إلا بصورة
استعداد العبد وغير
ذلك لا يكون فاذا التحلى له
مارأى موى صورته في
مرآة الحق ومارأى الحق أم
قلت وقد أوصحن ذلك في
مبحث الرؤية في العقائد

الملك رابعاً بحث أمث في روجه في قده حامسها كان عشه مدهسها كان حفصه حتى يحفظ الصورة
كلها واستمعها مرة مدهسها عصمتها من الخبث في اجتهادها نامها دابة حتى يسمع ضرباً من الاستساقط
تاسعها كمال بصره حتى يصر من أقصى الأرض ولا يبصر غيره عشرها كمال سمعه حتى يسمع من أقصى
الأرض ما لا يسمعه غيره حادي عشرها كمال شمعه كما وقع ليعقوب في قبض يوسف ثاني عشرها
تقوية حسده حتى سار في أية وحده عشرة ثلاثين ثلث عشرها عروسة في السموات رابع عشرها
شمس أبو حو له في مثل صلابة الحرس خامس عشرها فطيم الله قدس عشرها إبطان البساتين سابع
عشرها بطن الخدع ثامن عشرها سفاق الحجر ناسع عشرها الهامة عواء أدب أن يفرض له رزقاً
لعشرون فمعه رزق غير الحادي عشرون مدهسها صورة ولا يرى مثكل ثاني والعشرون تمككه من
مشاهدة النجم الثالث والعشرون تمشي الأشياء المدهسة كشمس الله المقدس له سبحانه ليلة الأسراء
الرابع والعشرون حدوث أمرهم بالعدوه كما كان في سافه لما بركت بالخذية حبسها حابس الله
الخامس والعشرون خامس أسب لاله مدهسها سر كمال حاه مهمل بن عمرو مهمل عليكم أمركم
سادس والعشرون مدهسها شيء يتبدل به على أمر تقع في الأرض كمال في هذه السجدة لتقبل بصر
أي كمال مدهسها وعشرون رؤيته مدهسها ثامن والعشرون اطلاع على أمر قد وقع لمن ما قد قل أن
يعتبر كمال في حده أفسيل في مدهسها لك بفسله وكان حبساً قبل أن يموت أسب وعشرون أن
تظهر ما استدله على فتوح مستقبله كآخرى يوم الخندق ثلاثون اطلاع على الحجة والبار في الدنيا
الحادي والثلاثون أسب مدهسها ثلاثون فواغية أشجيرة له حتى استفتت عروقها وعصونها من
مكان في مكان لثالث وثلاثون قصد الظبية وشكواها ضرورة حشمتها الصغير الرابع وثلاثون
معرفة توبين رؤيته بحيث لا يخفى مدهسها ثمان وثلاثون معرفته بالحزن والحزن حتى يحس
كمال سادس وثلاثون هداية الحسب في الأحكام السابعة وسلام في هدايته أيا في سياسة الدين
واحد سابع وثلاثون هداية في طرق حداث والرشاد أسب وثلاثون هداية في مصالح البدن
بأنواع أسب الأربعون أسب مدهسها توجه القرب الحادي وثلاثون معرفته بالله أي أسب عاشر
الثاني والأربعون الاملاص على حبيب مدهسها حده ثلاثون الاملاص على ماسيكون
الرابع والأربعون في حبس على سرار أسب مدهسها أسب الأربعون علم صرق الاستدلال
السادس والأربعون الاملاص على سر من أسب في أسب مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها
ستة وأربعين وحيا ليس فيها وجه إلا وهو يصلح أن يكون مشرباً برؤيا أسب مدهسها
حده من ستة وأربعين حراً من سبعة وأربعين مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها
أصلاً وميره قد يتبع فيه اجساً والله أعلم « قلت وفيه نظر لأنه قصد عدد أجزاء أسب
مسلطاً ولو حو أي ذكرها ما هامت تصور على بسيا فتفحص في أسب مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها
وتسام الحجر وحين الخدع والتهم من حشوت غير مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها
حابس على وقوله سهل عليكم أمركم وقوله في أسب مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها
حظلة وما وقع في حبر الخندق ونواغية أشجيرة له وأتاه من مكان في مكان وير ذلك
فإن هذه لا يمكن أن تكون من حراء لكونه لاها أجزاء مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها
الأولى من هذا العدد تدور تحت معرفة القاد كمال أسب مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها

الكرى فراجعهم والله أعلم « وسمعتة يقول إن شيطان يبيع من حراء مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها
ذلك أنه يحسن له أن يماهد الله تعالى على إحياء لئله من الجبال بالصلوة فشرع فيها جاهد وحسن إليه مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها أسب مدهسها

العبد بصلاته ويجلس يذكر الله في جميع العتق سكت بعد مع ثلثة في وهذا هو مراد من ومن
يا ترى العبد لكشف تمام العلم الصحيح ثم بعد ذلك من راحل كلف (١٨٣)

تمام احسن بعده بدرج في معرفه احوال هذه احدي بشره حسنة رحمتي حصصين ثم جميع
هذه الست والاربعين حصلة التي لانها من وجود العلم تر جودا سرها في حصلة واحدة من حصول ارسالة
واحرزاتها وهي العلم الكامل عينا وشهادة كما سبق في شرحه فمدرجت حساله في حصلة واحدة من
حصول الرسالة واحرزاتها بالجهة ثار اذا خليني رضى الله عنه عن أن محمد بن يعقوب الخوارق لظهوره على
يدى صلى الله عليه وسلم فعدها من أجزاء السود المسماة الموحدة فيه وفي سائر الآليات عليه وعينهم
الضلالة وله الام ثم هذه الخوارق بخوارق غلبها أن يكون كرامة لأوليائه منه صلى الله عليه وسلم لأن
ما كان معجزة على محو أن يكون كرامة في كدها في كل سنة وجمعة رضى الله عنهم وسير في
الخوارق المدكودة تكون تغير الآليات فثبتت من أحرار السود بحسب علمه لغير الله ولا
ينظر أن تقدير اربى صلى الله عليه وسلم بحري عن سائر كنهات من لا يفسق ولا يحسد من وددت
كثرة الرؤيا الصالحة من الرحل الصالح حر من متفردين حر من السوء فانه تقدير عظيم سكر
ليس في قوة غيره أن يعرف نيت الله في التحسين لأن سوء سارة عما يحسن بالله وبما يرق به غيره
وهو يحتمل أنواع من الخواص منها أن يعرف حقائق الأمور والمتعاقبة في صفاته وملائكته والدار
الآخرة لا كما يحده غيره بل عند من كثرة المصنوعات ودهم متقين وحقائق ماله عند غيره وله
صفه يصيرها الملائكة وشاهد بها الملائكة كما تحبها في رايها بها يصير الأنبياء وله جمعة ما يدرك
ما سيكون في الحب ويصلحها في نواح اصفه وكما في رايها بها يصير الأنبياء وله جمعة ما يدرك
الافعال الخارقة للمادة كالمصطفى في محاولة ما يحده لا في اختياره فهدى صمد ثبته لاني صلى
الله عليه وسلم يمكن انعام كل وحدة في مقام بحيث يمكن انقسامها إلى أربعين وأربعين
أو إلى أكثر وكذا يمكن انقسامها إلى مئة وأربعين جزءا بحيث يقع الرؤية لصحبة حرها بها
لكنه لا يرجع إلا من وحمدين لانه الذي رآه صلى الله عليه وسلم حقيقة به مبعوثا ونفسه قد
لتعلم حلاله سبحانه رضى الله عنه ومكاسب من له من العز ورفقته به يؤتيه من يشاء وما الماررى
لا يلزم لعالم أن يعلم كل شيء حقه وتقد لا فمدرجت من رايها بها يصير الأنبياء وله جمعة ما يدرك
من حقه وتصيبه لا منه ما يعلم المراد منه حقه لا تصيبه وهذا من هذا معنى حديث الستة
والاربعين حر أو مثله لا من رايها بها يصير الأنبياء وله جمعة ما يدرك
أن بعض أهل العلم ذكر أن الله تعالى أوحى إلى سبعة في المدة شهر ثم أوحى إليه حد ذلك في اليوم
بقية حياته وسببه وحي للمسلم منها حر من سبعة واربعين حر لا عاش بعد من رايها بها يصير الأنبياء وله جمعة ما يدرك
على الصحيح ورد من وحوه حده من بعد وحي اسام وحي احسن منه ولم ينفق على انها
ثلاث وعشرون سنة ثانيا في هذا وإن صح في رواية مستقيمة عن ثابته يقول صاحب هذا شوحه في
باني روايت كرواية حصة وأربعين وتسعة وأربعين ورواية سبعين وأربعين وسير ذلك كما سبق
ثالثا لا لا تعلم أن مدة وحي المدة كانت ستة أشهر وما دله رايها بها يصير الأنبياء وله جمعة ما يدرك
يحصن في أيلة بل منه أوحى في المدة أيضا ورؤية سالحة فيسفي صحتها الستة أشهر
فتريد الأشهر بذلك وأحب عن الله تعالى إنشاء الوحي كس على رأس الاويعين من عمره صلى
الله عليه وسلم كما حزم به ابن اسحق وغيره وذلك في رايها بها يصير الأنبياء وله جمعة ما يدرك
حرار كان في رمضان وبها ستة أشهر وود هذا جواب ولا ريب فيهم بتفق على أن شهر هو

عند ذلك كل شبة ومن
علامة مكره يا بعد أن
يكشف له معاصي العباد
في قعود بيوتهم وحيث
استأجرهم وهو كشف
صحيح لكنه شيعاني
يجب على العبد تنويعه
و تداومه وسأنته رضى
الله عنه عن الحكمة في
وجوب استقبال القبلة
تأني في حجة
لكمه دون غيرها مع
الحال بكنكم في حق الحق
لدى واحدة فقال رضى
الله عنه لا يستقبل الحق
تعالى من العبد إلا روحه
لا حسنه فالعبد إذا
مستقبل لالحق في غير حجة
ببائنه ويا بعد العبد أن
توهم أن يدعه أمانات
بها لميات كصورته
الظاهرة حوفا أن يبقى
الحق في وهمه كالدائرة
الغيبية فان طاف حول الله
مال بل كما يرى نفسه
أنه ليس من عالم
الحس في غير حجة كذلك
يكون الحق في غير حجة
وأما صهر العبد فانما هو
متوجه إلى حجة القبلة
احصية وذلك ليجمع
هم على الأمر الذي هو
فنهذا لو لم يؤمر باستقبال
حجة معية وكان على حسب
احتياجه لتبسط حاله
وكان يرجع عنده في

كل وقت حجة ما وربما تكاد في حجة حجة في فكر واحتياط في غير حجة فيسدد راسكالية فلذلك احتار
الحق تعالى له ما يجمعهما ويريد الله تعالى في ذلك وقد يستدعي في هذا الخبر في

وأقبح الأوبار وأقبح علمه وسمائه صلى الله عليه وسلم من أحسن الخصال يقرروا أساساً له وعنده من سكن فقال اعلم إن أول الطريق
 بدانة ثم حال ثم سمع من
 فيه ولذلك كذبته الأم
 وسلمها لأن الرسول
 ما نعت إلا بعد رسوخها
 في العلم بالله تعالى وتحكمتها
 وحكمها في الخصال فذلك
 كان الراسخ يخاطب الناس
 بظواهر الأمور ويصنع
 معهم ما فوق طاقتهم
 فلا يؤمن به إلا القليل
 فاقوم وسمائه رضى الله
 عنه عن السالك إدامات
 قبل فتحه فقال يرفع
 إلى محل حمته لأن حمته
 تحمده انتهى واقعه أعلم
 وسمائه رضى الله عنه عن
 الظواهر إذا تراكت على
 الباطن في صلاة أو غيرها
 بماذا ترد فقال لا يحلو
 تعلق الظاهر إما أن يكون
 بموجود أو بمعدوم فإن
 كان تعلقه بموجود
 فافترجه عنك وإزهد
 فيه بقطع خاطر عن
 وإن كان تعلقه بمعدوم
 فتعلم أن هذا ليس من
 شأن العاقل أن يعلق
 خاطره بالعدم من خاطرك
 بالعلم إلى أن يسكن والله
 أعلم وسمائه رضى الله
 عنه عن الكامل هل له
 الزكون إلى عدم مكر الحق
 تعالى به فقال الكامل
 لا يحكم على الله بشيء ولو
 بلغه أعلى المقامات وقال
 له رضى عنك رضى
 إلا كبر فيبعد ذلك كما

لا يؤمنه تعالى وذلك ليوفي الأمانة حمها وتأمل يا أخى ما ورد في
 أن حبريل وصافيل لما من الله سبحانه بكياهما رضى الله تعالى عنهما

الصالحة
 أن حبريل وصافيل لما من الله سبحانه بكياهما رضى الله تعالى عنهما

فقال له الحق تعالى فكذلك لا تملككم انفسكم ان تذكروا الله علمه وسألته رضي الله عنه عن قول أبي يزيد سبحان مع أنه مشغور بالكل
ولسبغ لا يكون من كمال فقال رضي الله عنه ان الله لا يزد الخ تعالى وقده (٨٥) قد بقي من سره هل ساعدت ثمرها

عنه قال لا يرب و له
الحق تعالى فثبت
بدين ربه عن سائر
ما هد نفسه ورهبا عن
رد ثل من سبحان
فولاديب ضروري بها
لا دعوى له دل وقد
عجب من يؤول أحاد
العباد كيف لم يؤول
كلام اعراف مع كوسم
أول ما أول من أرسل
لنفسه في مصاحبة عن
الرسول لله تعالى نعم
هو سألته رضي الله عنه عن
ميران الحركات المحمودة
والمدمومة فقل ميرانها
ان تنظر ما سدها فان
وحدث سكوبا ومزيد
علم فاعلم انها من الحق
ون وحدث سدها بما
وصيها وتشويها فاعلم
في حركة تقاداة أو
شيدانه هذا ميران
الحركات والله اعلم
وسألته رضي الله عنه هل
يصح للدكر الافعال على
الخصرين ومكالمهم
ويكون مع ذلك حاصرا
في عالم الظن كحضوره
في حوته فقال لا يصح
ذلك لمبتدي ولا منتهى
لا ترى في رسول الله
صلى الله عليه وسلم الذي
هو سيد المرسلين كان اذا
نماه اوحى يغيب عن

الصالحة من الرجل اصابه حزن من شغور ربيع حزن فتكون المزية في فهمها لا فيها وهو محام
بعرض الحديث والله أعلم (وسألته) رضي الله عنه عن رؤيا هي من الله والتي هي من شيطان
فقال رضي الله عنه ان من ادوات الدنيا قيمت في الحق وعفت به ومن الدواب دبت في
الباطن وعلفت به ومن دواب كل واحدة في ليق بها ويذبح عليها بها ثم صرب من لاليل كل واحد
منها يسأل عشرة دبابير فاعياها وخرج عليه الفرح فاما أحدهم ففرحه برب اعين وسروره بحيث
في ذلك فدمت في ناسه واشتج به سره وصار ذلك دمه وهو حير اذ لي به وبه وهذا هو الذي
نقم في الحق وعنف به والثاني فرحه بالدبابير ليقى بها حاجته فاما أحدها فذهب حاضره مع الخو
التي يقضى بها فاد قصها وتم مراده منها رجع للعلب ويقول رب اعني عشرة أخرى وقته مني
بالخوائج واليهما يطر وفوله برب اعني ليس فيه لا عذر امرار الاسم على لسانه مع فراع فقب من
معناه لكونه مشغورا لا يقطع والمحبة فهد هو لدى قيم في لسان وعاق به فتر في الاول من
الله لتعلقه به ومراي في من شيطان لتعلقه به وكل من افه عز وجل ونما شيب انانية
للشيطان لانه يرضى بها ويحبها لني آدم لانها ناشئة عن السلام الذي يحبه الشيطان بحبة الفرح
لاصله اذ اصله الظلام (فب) وهكذا ذكر أئمة الحديث ابن حجر وابن العربي وابن بطال وابن أبي
جررة وغيرهم ان المرأى كلها من الله من افه عز وجل ونما شيب للشيطان لسانها (وسأله) رضي الله عنه
عن رؤيا صادقة والكاذبة فقال رضي الله عنه الرؤيا صادقة هي التي يكون قلب صاحبها في المنام
معانية الحق ومشاهدته كما قد يكون ذلك في اليقظة والرؤيا الكاذبة بالنكس هي التي يكون قلب
صاحبها في المنام في مثل ما تقول العامة ذهب بوجهه يوم يكون محموا عن معانية الحق في المنام كما
قد حجب عنه في اليقظة فثبت فان رؤيا بعض أهل الظلام قد تكون صادقة لا يحجب قلب صاحبها
وقد سبق أن رؤيا أهل الظلام من القبيح واما من الشيطان فلا بد من الخفاء معه وقد رأى
الملك الرؤيا التي قص الله في كتابه العزيز حيث قال وقال الملك في أرى سبع نقرات من لايه فقال
رضي الله عنه إنما كان ذلك لأن فيها سرا وحقا ليس عليه السلام وهي سبع شهرته وحروجه من
السجن واستيلائه على أرى رؤيا الكافر قد تخرج اذ انعلق بها من لغيره وهذه الرؤيا نعم حكيم جميع من
عامر الملك فهي رؤيا لغيره لا لخصم من نفسه فقلت فروق صاحب السجن خاصة بها وقد حرجت
كل واحدة عنهما فأرى حكم الغير هما فقال رضي الله عنه إنما كان ذلك لأن فيها حق ليس عليه السلام
وهي سبع شهرته وحروجه من السجن واستيلائه على الملك وادخله فاهن بظلام لا يصدق رؤياهم
لا بد كان فيها حق للغير وكان فيها شهادة باسقامه الدين الحق الذي لم يكن اراي عيبه وكذب صدا
في نوبته ونحو ذلك هفت ومنه في فتح لاري قال الحافظ ابن حجر في رؤيا أهل النور والفد
واشرك قال أهل العلم بالتفسير اذا رأى الخائش أو غاسق رؤيا الصالح طاب قد يكون شري له هدايته
إلى الايمان مثلا أو باخونة أو اذاع عن نقائه سي لكفر ونفاق وقد تكون لغيره من بسب اليه
من أهل الفضل وقد يرى مبدل على الرضا وهو فيه وتكون من جهة لا تلاء وحرور والمكر يعود
الله من ذلك هفت اذا رأى مبدل في رؤيا كمره فليست بصالحة لان الصالحة هي الصادقة أو
احسن منها كما قرره هو قد ثبت عندنا انتقل دمه في ما يراه الكافر مستغلا لا يقيد كونه خائفا

الحصيرين ما يقضى وحى ثم يسرى سده مع كونه في حجاب مسك فيسكب يكون استغفر به في خطاب الحق تعالى فقلت
له قول لداكر ان يشتغل بمعاني لداكر فقال لا ينبغي له ان يشتغل بمعاني الدكر والواجب الاشتغال بالذكور على وجه كونه تعبد

فألتفت إليهم فقال من كلهم في مرض دقه عليه السلام له الله عز وجل وسأله رضى الله عنه متى يصبح العبد في أحسن الله تعالى
 ولا واسطة من الوجه الخاص فقال إذا شعر أن الله تعالى يسهل عليه صلاة واحدة (١٧٧) صحبة صح له لأحسن الله

محل حرمه وأشباهه وروح الأتقياء وغير ذلك من وجوده أصلاً فهو عيون ويسبب في حبه
 لغرف ورجعت يمينه إلى حبه الشمال وتنهى إلى حبه الجنوب منه يرى من حبه يمينه جميع
 الخيرات السابقة وغيرها ويرى من جهة شماله التي هي إلى ناحية الجنوب حبه في أحوال الشرور السابقة
 وغيرها وهكذا إذا انتقل إلى حبه أخرى من المحل بسبب رضى الله عنه يسهل ذلك من يعرف له
 من آتاني ينظر بهما أحدهما نورانية لا يرى بها إلا نور وما شاكله والآخرى صادية لا يرى بها إلا
 الظلام وما شاكله فالنورانية في عيونه هي نور الله عز وجل وحل وانوار في يساره وهي شهودات
 نفس الخبيثة وخيالات الأضداد في نور الانوار هذا ينظر في حبه عيونه كان يسهل نور الله عز وجل يرى
 ما شاكله من كل ما هو حق ونور ود. انظر إلى حبه شدة كان يسهل به سلام شهوات نفس في
 يشاكله من كل ما هو سلام وما مثل لأن يسهل من طبعه ذلك لأنه فيه روح ودب فيه مكنت الروح
 في دانه تكون المحنة وارصا وسول مما لا يمدد بهما نور وهو نور إيمانه واحتلطي ذاته وكان
 واحداً ولعل هو لا يطرأ فاداً من مرة نور الروح رضى النيات وإدارى ثمرة نور انوار رضى
 سلام وما يمدد به قاله عبد العزيز وعلى هذا فتخرج حديث الاسودة التي على عين آدم عليه السلام
 التي إذا نظر إليها صمكت والاسودة هي عن يساره عليه السلام أي دانه يسهل في ولاسودة لا أول
 أرواح السعداء والثانية أرواح الأشقياء قال رضى الله عنه وكان اسودت ثلاثاً الأولى من الذات
 والثانية من الروح والثالثة استعانة من المبدأ لخلق سبحانه بهداهم التثليث وهو أمر مبدئ تحول
 عند يقظته عن الحب الذي كان عليه لا يسل حكم يوم لأول فيه غير غيره من أشد نوماً حرد كرك
 به الله تعالى بخلاف ما ذلهم يحول في ثمانية من نبي عيسى يومه الأول وما لأمر بالصلاة فقل رضى الله عنه
 به عليه السلام أمر به مرة فقلت وهو في صحيح مسلم ولم يذكر مرة أخرى قلب وهو الذي في صحيح
 البخاري فمن شاء فعله بأن يقوم للصلاة ومن شاء في عياله ومراعاة الصلاة فيجوز الصلاة الذي
 دخل في ذاته من الرؤيا المحرقة فمخرجه بالصلاة ويعبر به منه فتدبره في رؤيا المحرقة وهي أن
 تعود به من شرها وأن يعود من شر أشقياء وأن يعتك عن يساره ثلاثاً وأن تحول عن حسه الذي
 رأى وهو بأنهم عليه الرؤيا المحرقة وأن يقوم للصلاة والأربعة الأول لا بد منها والخامسة يتخير
 سائرهم فقلت لأن الأربعة الأول وردت في سائر الروايات والخامسة وردت مرة دون أخرى وفي أدب
 ذكرها العلماء الأول قراءة بكرة في قال ابن حجر ذكره بعض العلماء ولم تقف على سده قال الشيخ
 رضى الله عنه وهو كذلك أنه عليه الصلاة والسلام لم أمر بقراءتها وشرى أن لا يذكروها لأحد وهو في
 صحيح البخاري قال الحافظ ابن حجر رحمه الله ورد في صحة التعمود من شر الرؤيا في صحيح آخر
 سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعند الزرقاني ما سألته صحبه عن إبراهيم النخعي قال إذا رأى أحدكم
 في منامه ما يكره فليقل إذا استيقظ أعوذ بأسماء ملائكة الله ورسوله من شر رؤياي هذه أن يصيبني
 منها ما أكره في ديني ودنياي ووردي في الامتداد من أن يؤول إلى المصامح أخرجه مالك قال باغى أن حاله
 ابن الوليد رضى الله عنه كان يروى في منامه فقال يا رسول الله إني أروى في المنام فقال **صلى الله عليه وسلم**
 قل أعوذ بكلمات الله التامات من غضب الله وعذابه ومن شر عباده ومن هزات الشياطين
 وأعوذ بك رب أن يحضرون وأخرجه النسائي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان حاله

سعى عن أدلة لا
 ورواه لأوسف حسد
 على وجود الخلق ولا
 عدمهم قال ومن الناس
 من يكون رأسه بواسطة
 الخلق أكثر فيوقوف
 فتجده وورده على وجود
 حسن ولهذا يقول بعض
 لعارفين وحدثنا وروى
 في المنام ولمكان
 القلبي دون غيره أي
 المناسبة أهل تلك البقعة
 لمواضع وباعنه ولكن
 لعرف الحكم لا ينفيد
 بهذا لقيد والسلام
 وسأله رضى الله عنه
 من يحسم بعد مفارقة
 الروح أحساس وذاك
 فقال نعم وذلك لأن
 للجسد عندنا عوالم
 وحقائق تقل بها التحلي
 لاهي والادراك من
 عبر واسطة النفس وإذا
 انتقلت النفس إلى محلها
 الأصل بعد المفارقة
 وفي الجسم كان له ذلك
 الإدراك تلك الحقائق
 التي تخصه وتوفا ذلك
 ما كان لقوله تعالى وإن
 من شيء إلا يسبح
 بحمده معي لأن الأنبياء
 هنا عبارة عن المعرفة
 تقديره وإن من شيء
 إلا يعرف ربه وموجده
 وينزهه ويقدره عما لا
 يحوز عليه وعنده هي حقيقة

المعرفة وتلك الحقائق مطلقاً وشهدوا قال الخ. دلهما شهدتم عليهما قال الله الذي أنطق كل شيء قال ولا يعرف حياة الجسم
 بعد انفصال النفس إلا المكشفون الكمل والله تعالى أعلم بمراد رضى الله عنه عن معنى قولهم أفرأى أن يحول لا ما جل له وقدره معناه

انه يقبل جميع ما صرح به من روى ودينه في المسألة من قوله في قوله لا يخلو بالمرء في كل شارح من شارح - يتقدم فيها في شر - لا لا وذلك الوجه مقصود لتكليفه وهو الله تعالى

بإختلاف ما إذا كان المتكلم من الخلق فان الشارح لكلامه لا يتعدى مرتبة المتكلم من القصور وان كان للعط بعينه والله تعالى أعلم - وسألته رضي الله عنه عن العارف إذا دخل النار في الآخرة والعباد بالله تعالى هل يقيم لنا بقص مقامه في الدنيا وأنه كان على غير مدم مرمى فقال أعلم أن العارف إذا دخل النار قد حوله بغيره الأمر من التي نصيبه في الدنيا سواء فكما أنه سبحانه وتعالى اسو العارف بالأمر من لتتمحض عنه الذنوب مع قسما بالمرض لم يحط العارف عن مقامه فكذلك حكم العارف أن قد وعلية دخول النار فقد له قد بلغنا صاحب الحال يحببه حاله وتروى عنه جهنم إذا مر عليها وتقول له جزعني فقد أظننا نورك طهي فهل هو أكمل من العارف أم وكيف الحال فقال صاحب الحال ناقص عن مقام العارف بلا شك وإنما العارف التي قياده لتصرف الاقدار بيد الله عز وجل فلم

ابن لويد رضى الله عنه مرق في مائة من ذكر نحوه وراى في قوله اصطاحت فقل سمع الله عود بالله قد كره واصله عند في داود وانه مدي وحسه لما كرم وصححه والله تعالى أعلم - وسألته رضى الله عنه عن الرواية التي غيرها أبو بكر بحصر قال في حديثه فقال له عليه الصلاة والسلام أصبت بعضا وأخطأت بعضا وقد أخرج بقصة الجدي في صحبته حيث قال حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن نونس عن بن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عباس قال حدثت أن رجلا أتى ادي بن عيسى فقال في رثت الميلة في مائة من نطف لعمري وأصل فارق من يستكمون منها ما يستكر والمسنف ورد من أصل من الأرض إلى السماء فترك أحدث به فعلت ثم أخذ به رجل آخر فعلا به ثم أخذ به رجل آخر فعلا به ثم أخذ به رجل آخر فاقطع ثم وصل فقال أبو بكر يا رسول الله باني أنت ونبي الله لدعي فغيرها فقال رضى الله عنه أما الظلة فلا سلام وأما مدي يصف من الحسن والحسين فمرآن خلواته تطف فالتستكر من القرآن والمستكر وأما الحبب الواصل من الأرض إلى السماء فالحق لدى أس عليه تأخذ به فمليك الله ثم يأخذ به رجل من معدن فيملو به ثم يأخذ رجل آخر فيملو به ثم يأخذ رجل آخر فيقطع به ثم وصل له فيملو به فأخبرني يا رسول الله باني أنت وأخي أنت ثم أخذت ثم أخذت فمقل الذي صلى الله عليه وسلم أصبت بعضا وأخطأت بعضا قال فوافق يا رسول الله اتحدثني ما الذي أخطأت قال لا تقسم وقوله سلة بضم لطاء المحضة سحابة لداخل وقوله نصف بقاء مكسورة وبجر صمها ومعناه تقطر وقوله ودا منب وأصل من الأرض إلى السماء في رواية ابن وهب وروى ساء وأصل من الأرض إلى السماء وليس هو الأصل وقوله عبرى وأما ابن عيسى غيرها بشديد الله وقوله أما السلة فلا سلام وأما اندى يصف من العسل وسم في رواية ميبين بن كثير وأما أصل وسم فاقترآن في خلوة أصل ولين مدي وقوله لا تقسم في رواية من ماجة لا تقسم باني أنا بكر وقد خلف الله ما رضى الله عنهم في الوجه مدي وقع لأنى بكر رضى الله عنه في خطف فقل لميت ومن سمع موصي الخطافى قوله ثم وصل له لأن في الحديث ثم وصل ومذكر له وكل يسمى لأنى بكر أن يقص حيث وقف لؤي أو لا يذكر الموصول له فان المعنى أن عثمان يقطع به الأصل ثم وصل لغيره أى وصل خلافة غيره وقال عاصم قبل حنثه في قوله ومن روى في الرواية لأنه وصل وليس فيها وكذا ثم وصل لعزى وأما وصل لملى أى وصلت الخلافة لملى ورد هذا لأن الله له من ستمت من رواية لست عند الأصيلي وكريهة فهي ثابتة عند أى قدر عن شيوكة الثلاثة وكذا في رواية لست وهي ثالثة في رواية ابن وهب وغيره عن نونس عن عبد معناه وغيره ورواية معمر بن عبد الله عن راية سليمان عن ابن عينة عند النسائي وابن ماجة وفي رواية ابن حبيب عند أحمد وفي رواية سليمان بن كثير عند الداوى وأبو عروبة عنهم عن الزهري ورواية سليمان بن كثير في روايته وصل له فانفس والعطف حيث ثابته في الحديث والمعنى حيث أن عثمان كاد يقطع عن اللحن صاحبيه لست ما وصله من تلك لقضايا حتى أنكروها عليه فعرض عنها بقطع الأصل ثم وصله شهادته وصل فانفس بهم وذهب قتيبة بن سعيد وأبو عبد بن أبي ريد وأبو عبد الأصيلي في ترك الاستعانة وأحمد بن نصر الداوى وغيره في أن الخطافى في مبادرته رضى الله عنه لتعبيره الذي قال أن مفره عنه سلام بذلك أن أصبى اتعبر

بمحر غير ما احتارده وهو غير عارف من فقد رتب - عالي فذلك كل العارف أو كل في الدرجات وأخطأت به إذا دخل الجنة كل صاحب خبر في درجة له واد كماله في كبر كبرى في سماء - مدي بن بكر - روى فلا قدر

وفق ثمة درواغی که عرس - ثمة ما کتبت اشاره فی بريد ستم می خد و شب مع بعد فرقم ازلی و منهم و وقت
مع اندای بر هم ازلی و منهم و ما ۱۹۰۱ و غایت "صائبه و نصیبه" به ۲۰۰۰ و غایت کتبه کلید - ته لوم ازلی و منهم

[illegible][illegible]

وقد تعلم عن الشيخ أبي سعد سالم المروسي أنه أيام في القنطرة دون العشرين ومكثت
الشيخ أبي مدين المروسي نسب له فهل يختص القنطرة بكونه لا يكون إلا من أهل البيت كما تمت من بعضهم فقال لا يشترط ذلك

واحتفلوا وكلوا من كسبكم ولا تأكلوا ايدىكم وثيابكم المصون واحفوا ثوبكم حتى يصفر كم الحق تعالى الطهور وما شئ من
رسول الله صلى الله عليه وسلم نقطة ومشابهه وامام من شيعته في قوله ٦٣ واعمال الناس من

واحد الى اثنى عشر
هواه وقد
يرد وكذا
وهو في
وحد في
من في
في في
سلاسل
لا حول ولا قوة الا بالله
اعلى منهم
ستمكم في شمع هذه
بقية عدة في يورث من
الروح الاعلى الى العالم
الادنى بامه لس طوبه
صفه الاحديه وموت
لو حذيه لم اترك مري
راى ولا مرق راى في
صفحات الوجود
ونفحات الحدود مرفعة
تلمس المصدم منبهة
ناسان المصدم من حصره
الارل والابد تسر
تصنيف الاحد في
مراتب العدد لا يمكن
اقتصاد بطريق انقل
ولا يصح اقتباسها
تصحيح الحق منطوره
في شويهم وانسان
لكل فلسفهم وثور
حسم ومن
بعد الله على حرف
أصانه خير اطمان
وان أصانته فتنة اقلب
في ودية حبه الله
وذلك هو

ملك عند خلقه يكون رؤسده ذو شعيرها شمس
المراى لها ملك هو كل ما يرى في
كون ائمه لمعان معقوله في
المراى عروج الروح في
الروح صرفة في استيقظ
الغيبيل من رواية محمد بن غلان عن
رجل يرى رؤيا فيها مصدق ومصدق
ماء دولامه سام مستنق وهو الا
لعدا قوالى في قد دون الحرس
حديث بكر ولم يصححه الملة
الله لا ردى الطراسى ذكره
إسرائيل عن ابى اسحاق عن
في الرؤيا كلام الحكيم
لصلاة واللام رؤيا المؤمن
السامت ذكره في نوادر الاصول
عمر وهو واه في سده مع ذلك
وما كان لشرك بكلمه الله
وكل بالرؤيا ما كان من
فصته مثلاً فادام مثل له
والشيطان قد بسط على
مار في مستند عليه رؤياه
وإدراكات يثقل على
ما يدركه عقله من
بحوالمات تعلق في قلبه
القسم الاول الادراكات
الحقيقة هو الروح ونظاره
حديث في هذا القرآن
وبسبب اليها وان نظرت
ذلك هذه الرؤيا هي
يصف اليها قبل حجبها
يسبب اليها بعد حجبها
مشارك الارض ومعاربها
ومشبهين احدهم قبل
الحسرات المبين اعوارها
الدرجة فيها الشوق والمظاهر

الحسرات المبين اعوارها لا حول الا ان روحه لا يلهي الا في
الدرجة فيها الشوق والمظاهر تتبعتها العائقة منها علمها في لوحها في

عوضه الب حبة راحة شمله للروحية الأهمه . رتبه . لا طير حتى عرس . من ظهور الاسم وحيث تسعد مدانة
ومضاهاً . بالاسم (١٩٤) حيرة ربه عرسه . تسعد كحل مدانه وتبدل شق وظهر

محب وهي حي تكون رحي قد يحبها من حب محب وهو ندى يفر من حبها
 ويكون لسان جواهرها وسفير به سائر معن من في ضيقه ولا قرب ولا بعد بعدها في دلتها
 حتى أن لذات أي هي فيها والرس على حد سواء غلظها ودهن بعد المحب وهو أن يكون
 في القلب فعداها هم شخص ورئي شيت في مسامحة فتدبر به سفير روح وسرة يراه بعين
 قلبه يد والفرق بين ما يحب للروح وما يستل للدار انشاء وعنده ما ينسب الروح فيه
 صفاء ونهارة والمنسوب للدار خلاف ذلك أول لا تعبر عنه وفيه تعبير حريص وما
 سأل من ربه فيه بعد ويحيى ويدق فيه اندمير ويصم حتى أما هو فمرد ريد حرجه رحي ثم
 وعده رحي ذلك في مسامحة من أن يقع فانه في ربه سفير الروح رحي رحلا يحرجه فتخرج الرؤيا
 كدروس ورواة سمر لذات رحي مثله من بطريق فأنبه به في عود شرحه وعي كن الأول فيه
 سماء ومهارة لا سواد روح وروحها حق في الشئ على ما هو عليه خلاف سأل منه سور لذات
 وهو ما فيه ما سأل من لا يحاكي الشئ على ما هو عليه بل يقسم ويميز ويرى حتى في المسامحة ما يرى
 سائر حرجه وروح من عود أو نحو ذلك وفل أن نحو ذات من لذات من انشلا اللهم إلا أن يكون
 صاحبهم معصومة ثم يلاء على درجات محسنة فوعده ودرجته منيرة في الدرجة الأولى سلام
 الداخل على الذات من سهو المكروه كأي شيء يشبهه سهواً ونحوه من المكروهات فهذا السهو
 داووم من المنة به يدخل عليه سلاماً حقيق في ذاته عاده هم شخص وذلك سلام في ذاته فأن
 فأن له رؤيا غلبت حجباً حين رآها مثله من رأى في انسام الحبه ولم يرد دخولها فمميزه أنه أراد أن
 يفعل حسنة غير وحة ثم رجع عنها ووجه هذا التمييز أن الحسنة تست في دخول الحبة فوهت
 الحبة ما رؤيا عبارة عن الحسنة وسد راحة الدخول إشارة إلى امتناعه من فعلها وحقيقة الرؤيا من
 غير قلب أن يرى أنه أو أن يفعل حسنة ثم رجع عنها فقلب الرؤيا في ما يرى فلما حقيقاً مسد العالم
 اساق في الدرجة به سلام الداخل على ذات من سهو الحرام كمن أكل في صياحه سهواً ونحوه
 من محرمات أبي تقع من بعد سهواً ولا يحسنه فيها ثم للمهوف أن هذا السلام فوق غلام السهو
 المكروه وقلب الرؤيا أكثر منه مثله من رأى في مسامحة وجهه ويراد دخولها فمع منها فتعبره أنه
 يريد فعل من يكتبه ثم رجع عنه ووجه التعبير ما في وقد عوى السلام في هذه الرؤيا حتى رؤى
 في صورته من عزم من دخول الحبة لأن هذا السلام مع من فرس لكما به ناشئ عن فعل الحرام سهواً
 بخلاف الرؤيا لثقة وهو قد عزم في الدرجة الثانية لسلام الداخل على الذات من عهد المكروه أي
 من فعل المكروه عمد كمن أكل منته عمد ونحو ذلك فهذا العهد داووم من العهد فانه يدخل
 على ذاته غلاماً فوق سلام سهو الحرام فمقبلة رؤيا أكثر منه مثله من رأى شياطين دخلت داره
 فتعبره زمراته رابية وان رحلاً يدخلون عليها ووجه هذا التعبير أن الشياطين في رؤيا عبارة عن
 إرباد المشاكسة والمشاهاة والدخول عبارة عن تزوجه والدار عبارة عن الزوجة فهذا تعبير لا بعد
 فيه وليس فيه قلب كثير لكن خيث ولسلام كثير في الشئ المقصود بالرؤيا بالمعنى من المرة وهناك
 الحريم وتمريق العزم والعلام قوي في هذه المنة في لمع عنه وبهذا تعلم أن هذا السلام ينوي تارده في
 تعبير وفارده في المعبر عنه في الدرجة الرابعة لسلام الداخل على الذات من عهدا حرام أي من فعل

ونوعه وما يستلزمه
 حين يتقدم الصور صاحب
 الصور وتعرض الظهور ليس
 بطون وصور
 والتكوين وما كسبه
 الأسماء فظهرت ذاته
 والأسماء عند حيث
 وعرب لا تفرق بين
 سابق وصور الوجود
 بالمرافق وبطلت الذات
 بشروق البصائر بل
 ما وقع بطون ولا ظهور
 ولا أشراق ولا أحراق
 ولا وجد معدوم ولا
 عدم موجود إلا ما أسبره
 القدم من صفات
 الحارث ولعدم وهو
 الآن على ما عليه كان ثم اعلم
 أن البرزخين المعبر عنهما
 عند أهل التحقيق
 محض قى الوجوب
 والامكان هما مظاهر
 الحقيقتين بحسبه
 الأدبية كما أفصح بهما
 أسان التثريب بقوله حم
 والكتاب لمين بالحقيقة
 الأدبية فاتفق لعدم
 ورافقة للقدم لأن
 انحصار برزخها الاظهار
 والظهور للصور الشخصية
 ولشوات الكسوة
 والمراتب الاتحادية
 والمعدات الامامية
 والمعدات المصورة
 لأنه الخلفة المتزول

والواصل الموصول من حزه لازل في شجوهه لا بد و من عن رسة الامة في سر الادب والاقامه الحرام
ليتحقق بالناسبة كالمحبة المسماة به ولا لم يكن اموه ^{عليه السلام} استاب رجلا في وان حثا في فائدة وهو الاول والآخر

ظاهر وسدس وهو كمال شئ معناه لا حتى انه كما ترى لان عدم صورته عدم ورتق ثلاثة صورة القدمة كذلك فتق هذا
له الا كبره حقيقة المستخرج عدمه عدم كماله ووجوبه فيكون كماله ١٩٥

وصاف كالات ونعقد
المدامات وسر الاحاطات
المتكررة بظهور لوحدايه
المتوحدة تحتل الاحدية
في المراتب والشؤون
والظاهر والميوق من
اللال الى الانداسيتما
واستيعام عامين لسكن
اسم ووصف وحاريس
لسكن معنى وحرق لان
مضمره الشريف في هذا
اسم بفسدى ممدوم
لتكن رتبه الظهور
لسر سوه وتمر رتبه
سور لسر سوه لانه
حقيقة الصورة المخرق
عاب آدم فلذلك احتم
الكال المطلق الصدى
الحق في اليوم المطلق على
الاستواء الرحاني
والعشر الالهى لعصل
نصفه بفسادته هو
وتمته على سائر الالام
فهم ثم لما افتحت
دو والادمية بالناسل
اشرى ولطهر احدى
كذلك افتتحت هذه
الدورة العمدية بالناسل
العرفاني والشهوه
الاحصائي والايقاني
ولذلك ترايدت انطوم
الاهية والمعارف الربانية
وتنافست العلوم
على فلسفية المسية على
الافهام بظهور شمس

لمرام عمدا كثر رضى محمد واصغر في صباه محمد ونحو ذلك فهذا حميد ووجوب عدمه
على دانه سلاما فوق غلام بدرجة ي قدس مثله من رضى انه عفى امام شيوخ محرم فمسيره نه
دومام وغانه صحيح ووجه هذا ميسر في الشيخ المسلم هو اذن الرائي وذلك في الشيب وكبر الشن
في الاسلام يدلان على انصبة فيه فمواقع شمس الشيخ المسلم عن ان اراى عمدا ان اعانه
صحيح وانتقدم امامه وشى فله بدل على المعاصى ون صاحب هذا الاذن لا يسمعه بل عفى امامه
ولا يبالى به فقد قوى اعلام في هذه رة في ضمير فان اصاب في شيخ على لا اذن صحيح فيه عدم
كثير والاشاره بالتقدم عنه في المعاصى مما عفى ان فهد ففك ن غلام ادى في هذه لدرجة
يعوق مافيه ووجه نصا في معر مع غلام د المعاصى امرها محرم ووجه عدمه عدمه خمسة
السلام انداحل على لاد من لعل لسطق عقيدة الحقيقة وذلك ان المقصد على نفس حقيقة
ونقية الحقيقة هي لا يحد صاحبها في النار ولكن يعاف عيبها مثل عتده نه بعض يرى في
الاحرة ونه تعالى لا عت عليه جراه في ثواب واعقاب من التو بسى فعه وعتا من عتده
وانه تعدل لا يحتاج في فعله الى واسطة ون سائر اء سائده وما شئت عنها من حبه فمعه تعدى النار
وحريقها والطعام وشبعه والسيف وقعه حليم ذلك من فعه على وان اذمه موجوده لان وان
انار موجوده الآن وانه تعالى لا يظلم احدا في دسا ولا في الاحرة فبده هي المقصد خمسة من
اعتقدها فهو المؤمن حقا وبعده كامن ومن جعلها ان اعتقد انه تعالى لا يرى ون اخره عليه
وانه يحتاج الى واسطة في افعاله ون الحية النار غير موجودتين الا ان فصاحب هذا الاعتماد
معدب يوم القيامة عقابا فوق عقاب دس المعاصى غير الاعتقادية وما لعقده اسفه هي انى دا
جعلها الشخص لحقه الخلود في نار جهنم مثل عقده انه تعالى موجود ووجوده القدر ولقاء
والخالفة وانه تعالى فاعل بالاختيار وليس فعه عن سعة ولا تملل ونه تعالى هو الخالق لافه لنا
ليس لنا منها شئ وانه تعالى لا يشاركه في ملكه كمر في الارض مثل الميرك والوراء ولا في لاءه مثل
الشمس والقمر والنجوم وسائر الملائكة ونه تعالى محميم ونه تعالى نصير ونه تعالى عالم فبده
هي العقيدة الثالثة ما اعتقدها بعد مع عقيدة الحقيقة كثر دمه من جعلها عند وجعل شيا منها
حق عليه الخلود في نار جهنم سأل الله اسلاما فاداهم هذا فخرج الى الجبل المسعودى حقيقة
الحقيقة فتقول انه يدخل على الدان غلاما يعزى غلام ما قلته ونقلت له روية اكثر منه بالله من
راى متا في الدم وهو صام به ميت وسأله عن صام وما قلته من الله عز وجل فعمل لميت كونه عاله
وسوه فعلة فتعمره نه بدل على حسن دس ارى في صلاح آخرته ون المعاصى اى كان فيها سينوب
مها ووجه هذا امير ان الموعظة في اليوم تؤثر لا محالة في الدان وسواها من مقام ارحر
ولتحريف وما كان من الله تعالى فانه يحصيه ووجهه وليس في طوق اعدا بسى مع ميت استنه عن
حاله بل ذلك منه تعالى بحيث جى من الرائي والميت لتسمع منه ما يسمعه لرحمة تعالى ووشاء تبارك
وتعالى لتركه ترد في عمرته فقد قوى الاسلام في تسمير هدهار وياوحى بها لمرودن فيها تعبير
اكثر مما قلته والله تعالى اعلم بالدرجة اساسه الاظلام انداحل على الدان من جعل العقيدة
الحقيقة جهلا مركبا مثل ان يعتقد انه تعالى لا يرى او انه تعالى يحب عليه الجراء ويعتقد

الشريعة وسدس الالام وكذلك ترايدت اجتهات من حاشية ان نطق بعد ظهوره في حقيقة كل فرد ظهر في هذه الدورة
السيادية متصفا بمحكم شريعتهما كالحضر وعيسى وغيرهما تا بين قد الحاتم الجامع لجميع المذاهب الالهية في حساب الشريعة

أو احدى مراتب الاعداد وهو في رتبة هي حجب وسميات وسماء وصفات عديده قائمة في عدمها فوجود المطلق الذي
هو من كل وجه وحجبا كل نفس كلف حق منه لرحم من نور فضل رحيم (١٦١) من رحي فذلك تنوعت الاسماء

والصفات وتعددت
الاحدية في الواحد
وسجد كل قلب
موجود خاص ظهر
به الوجود وقوت برؤيته
اوحدية حين عدم
الاسم بظاهر في المراتب
الكونية بمصادد الاسم
الساكن في المراتب
الاسماء وفي رتبة
الاسماء والايام
فكف سجدا الاسم
الظاهر عن الوجود
بما هو باطن وما سجد
حكمه على الوجود الحق
بمول الفصل والى
بظهر له وجود وهو
عين الدليل باسمه وسماء
في مراتب الظهور
وليطور في الداه لا
به كان باره لانه ما تم
من ينشئ به وهو الساطع
لانه كان مدهرا لانه ما تم
من يظهر له وهو لا
انه بالهوية موصوف
لان كل موصوف محدود
وكل محدود مترك وكل
مترك واقف وما يعلم
حدود ذلك بالاهو وما
هي لا ذكرى للشر
كل يوم هو في شئ
وكما حكمت المراتب على
الواحد باسمها وبعددت
المظاهر بالاهو
كذلك تعددت الارتفاع
وتنوعت في الحقائق
بما تنزل في سيجات
الوجود وترفع في حجاته لانه الاول والآخر والظاهر والباطن وهو كل شئ معلوم واعلم يا اخي ان هذه الحقيقة المحمدية لما تلبست

وان في السلام من ان يعتقد فيه منه ليس هو عابا ويعتقد به على صورته في سبب اعتقده فيها
السلام الداحل على الذات من الجبل المراكب المند كور يوق كل خلافه مثله من رضى به يعنى
حلف شات وتعبيره به يعمل بعمل يوم وطو وجه تعبير به ظاهر وفوق السلام فيه من لمعه
ويعمل قوم لوط من ذكر الكسائر سال انه للسلام به وكرمه قال من اتى الله به وهذه درجات
السلام المنسوبة الى نظر الذات وأما درجات اظهاره منه المنسوبة الى الروح عشرة أيضا وهي
عدم العشرة الاولى وبغرض لها من ذلك على عكس ما سبق في الحقة والتفصيل فان ثمر درجات
لعشرة ثمانية الجبل المراكب في الحجاب من وعدمه هو أحف عشرة الطهارة التي للروح وبنية
في الحقة عدم الجبل المنسحب في الحجاب انما عدم الجبل المراكب في العقيدة الثمانية ثم عدم
المنسحب فيها ثم عدم الجبل المراكب في العقيدة الحقة ثم عدم المنسحب فيها ثم عدم الجبل المراكب في عدم
عدم المنسحب فيها ثم عدم الجبل المراكب في عدم المنسحب فيها ثم عدم الجبل المراكب في عدم المنسحب فيها
وذلك يكون منه الجبل المراكب في العقيدة الثمانية في الحجاب العلى وسبب ذلك منه عدمه ثمانية
العشرة ثم اعلم ان الروح إذا سرت رؤيا بصيرتها وبغيرها لم يبق لها رايها بل على ما هي عليه من
غير تبديل ولا تغيير ثم إذا أرادت أن تزدى نظرت في الذات فان كانت ماهرة من الغلام
محصومة من جميع أوجهه ذنوبها كانت من غير تبديل ولا تغيير وإن كان في ادات سلامان منسحب
والغير يقع على حصة عدمه عند أدية حرج من هذا الروح عند أدية رتبة الذات
يستقيم تسليم الذات على حدس النفس فالدلالة ماهرة لا يحصل له قبله أدية لأن القلب
برؤيا بظاهر من الغلام من مراتب ذات ماهرة من ذات الذات غير ماهرة فانه يحصل لها عليه
على حجب ما فيها من السلام لأن لعدمه وإن وقع فان السلام لها من وجه حرجه فالحصة بما كان
وهو لدى لا يكون لادى دوت المعصية من ما بهم لعلاد السلام وما حرجى وهو لدى يكون من
وجه دون وجه ولهذا كانت درجته عشرة ولربها على تكس الترتيب الذى في سورة الاولى فيقول
الدرجة الاولى عدم الجبل المراكب الحجاب من هذا السلام من هذا الجبل فوق كل صفاء من
غيره ولهذا كانت الروحانية عند عدمه لا تعبر بها لاسماء من نى الجبل مسجدا راسيا عنه فحاجا
بص حكمة فتعبيره انه مريض به ورون نساء ماهرة عند اقتضائه ومنه الدرجة الثانية عدم
الجبل المراكب في الحجاب العلى فهد تصدع هودون مافله ولكن ياتى في لمرسة وهذا انما روي
معها بها تعبير قليل مثله من رضى به محاصم الملائكة وتعبيره انه مسجرح به عدمه من وجه وكسر
في بعض أعضائه بغير سبب عادى ووجه هذا لتسير ان لدى رضى هو الروحانية من
بهم الملائكة الذات الموكلة بمحطها واد صم لهم هو روح وذك روح مراكب مسيق
الذات من دما من وكحوها حاصمت الملائكة الحقة على الذات وكما يقول هذا من تعبيركم فيها
استحقاقهم عليه فهد لرؤيا بتمام السلام لدى حذف منه شئ مفاد راسية من كلامه وانصح لمرام
وكذلك هانود كرسب الخصومة لانصح أمر لرؤيا ولم يكن فيها تعبير صلا في الدرجة الثالثة
عدم الجبل المراكب في العقيدة الثمانية فهد اصماء الى ما قبله ولهذا كان في رؤياه تعبير مثله من
رؤى انه بين يدي الله تعالى واقفا قرطاس عود وتعبيره انه يقع في بنية ولسانه الله تعالى منها وله

(١٣ - ابريز) بالحروف الخفية والحدود الوهميات فحين أن الواحد كبير والتمسح به

الوجود وترفع في حجاته لانه الاول والآخر والظاهر والباطن وهو كل شئ معلوم واعلم يا اخي ان هذه الحقيقة المحمدية لما تلبست

بالمظهر الذي يرى تحريف في زمر شريعتها ونقاء حقيقتها، فبهم انهم قد انزلوا له حديث في حق الله ورسوله
أنس دونه ولم يحتجب به

وكان من يوم
الدنيا الموعود لها لانه
هو يوم
قد رتب الله
يوم الجمعة فلا يوم
بعده ولا احداه ولايس
بعده الا انشور الطمعة
والمعراج لرحمة لعقد
الشموس والامطار وانعدام
الشمس والامطار وقت
علم الشمس من جهة
عادتهم من جهة الشمس
تحرى المستر له ذلك
فقد رتب لمرير الشمس
فالشريعة شمس الحقيقة
يذكرها في شمس شريعة
في استقامتها حتى
استوائها على نقطة
مركزها في صماء
الاحكام وقت الاعمال
وذلك هو نصف اليوم
الشمس ظنور سطوع
الشريعة وعدم ظهور
ساعات الحقيقة وما
مالب للشمس
هرش الاستواء تحول
ساعات النساء وال
من ساء العمل في
أمن لهم ولحداد وما
ذلك الشمس من مركزها
الا بغير الحافة مشرق
في سماءها لا زال
الشمس في سماءها
الشمس في سماءها
الشمس في سماءها
الشمس في سماءها

وكان من يوم
الدنيا الموعود لها لانه
هو يوم
قد رتب الله
يوم الجمعة فلا يوم
بعده ولا احداه ولايس
بعده الا انشور الطمعة
والمعراج لرحمة لعقد
الشموس والامطار وانعدام
الشمس والامطار وقت
علم الشمس من جهة
عادتهم من جهة الشمس
تحرى المستر له ذلك
فقد رتب لمرير الشمس
فالشريعة شمس الحقيقة
يذكرها في شمس شريعة
في استقامتها حتى
استوائها على نقطة
مركزها في صماء
الاحكام وقت الاعمال
وذلك هو نصف اليوم
الشمس ظنور سطوع
الشريعة وعدم ظهور
ساعات الحقيقة وما
مالب للشمس
هرش الاستواء تحول
ساعات النساء وال
من ساء العمل في
أمن لهم ولحداد وما
ذلك الشمس من مركزها
الا بغير الحافة مشرق
في سماءها لا زال
الشمس في سماءها
الشمس في سماءها
الشمس في سماءها
الشمس في سماءها

ووجه
شخصها وهذا هو
شخصها وهذا هو
شخصها وهذا هو
شخصها وهذا هو
شخصها وهذا هو

الظلال والستور وأندرجت

[illegible]

عن وسيد حاق الله وما أنامن

حب منه حس وحمي
 وحب من الأول بینه
 ولبه الكتاب الثاني

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
أشرف المرسلين محمد وآله
ومحبه أجمعين (وبعد)

فصل فی احکام و عبادت
و احکام و عبادت

حمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

تعالى الشيخ الكامل

الكشوفات الربانية
والمعارف النبوية

على الخواص بمصر
المحروسة رضى الله عنه

وہودتہ فیہ من الخور
وہودتہ فیہ من الخور

الحقیرہ کی دلائل سے قضا

بِاللهِ عَزَّ وَجَلَّ وَجَلَّ عَمَّا هُوَ مِنْ
صِفَةٍ وَمِنْ بَشَرٍ بِعَدَاتِهِ
وَمِنْ شَيْءٍ وَجَلَّ عَمَّا هُوَ مِنْ

والتبعة على في ذلك دنيا

وَأُخْرَى وَأَقُولُ اسْتَغْفِرُ
اللَّهَ الْعَظِيمَ ۝ فَرَحِمَ اللَّهُ

امرا رأی فی هذا الكتاب
خطاً أو تحريفاً عن

سواء السبيل فاصاحه أو
حوار أو وسع من حوار

—سلي أني قد وصحت

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

[illegible][illegible]

وسمعا لآلوم فيها ان شاء
الله تعالى وهو ان المسائل
التي لا يمكن وصول
معانيها إلى السامع الا
دورا ذكرها سمعته
دون ان تعرض لمعناها
والمسائل التي أعلم انه
سترها عن قوم دون
قوم أوضح معانيها بما
يقنع الله تعالى به على
ذلك الوقت والمسائل
التي علمت انه سترها
مطلقا أذكرها مطلقا
على سبيل الاشارة وهو
حسبي ومعهم الوكيل
(وسميته بالخواهر
والله وذر) ووسمت كل
قوله منه اسم شيء من
الخواهر اسمية اشارة
لعزة الخواص عنهم
بين أظهر العلماء على
حسب تفاوت درجات
ذلك الكلام في اعلمه
ودول ماس كافتور
كبريت أحمر يافوت
أحمر جوهري دري
يوجد زهر مرجان
نحو ذلك والله حسبي
ومعهم الوكيل * ولتشرع
في مقصود الكتاب
معون الملك الوهاب
أقول وبالله التوفيق
الهداية لأقوم طريق
ياقوت) سألت سيدي
عليا الخواص رضى الله عنه
إذا كان كل شيء في
خودها دوا كاعد

[illegible]

في الاثنى عشره الله تعالى لما جعله الى اوكرمه وولى الامام الحبيب ان يصيبه احد في قوله : ايته
رواها بعد كل من سب له ما كان عليه من نعمته ترحم فيه اذا خفت على (١٠٣) فحسبي به عاقوبه يا ائمت
صاحب هذا العلم

جاء محمد بن أبي بكر

فقد لاند فخر و رفی صدر

ان کل شیء بسمع عذاب

القبر إلا الجفن والانس

وقد شهد ذلك جماعة

من الأولياء من طريق

کشفہم منہم الشیخ محمد بن

عن ابن رضى الله عنه

وخصم له في ذلك اليوم

ما تم له صا بر لی

وأخيه الشيخ محمد بن

ذلك المذهب كان كما لا

الحسين بن علي

أخيه عليه وسال إلى المدينة

مفتی محمد سعید احمد صاحب مدظلہ العالی

وَمَعْرِضٌ مِّنْ لَّنِ الْاَلْهَبِ

از امام باقر علیه السلام نقل شده است که:

عليه وسلم وهو ما فيها

ما موزه ولا یومعرا لا من

يعقل ما في ان اعنهم

وما من حلة في الأرض

ولا طائر يطير بجناحيه

اللائم أمثالكم والامثال

هم المشتركون في صفات

من کا ہم حیوان است

فاسق لا اذن له

شقی فی غیرہ درجہ

احمد لا حق في دسقه لعمري

وَأَعْلَمُ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى

قسم ششم آبی در سه بخش ششرون

وہی کہ انہوں نے ان کے لئے

قوله ٥٤- إلى ما لا يحيط به

قوله تعالى وإذا أوحى إليك

الحسين بن علي بن أبي طالب

يوم المعسل والقضاء
الثلاثاء في شهر ربيع الثاني

لِيُعْطِيَهُمُ الْإِلَٰهَ يَتِيمًا

يَسْمَعُ وَيُفْعَلُ وَيُجَابَرُ

شعر المحفوظون * وثوبد *

وہم ذولہم و خارج

سر عقل في انك وفي شيء نحو فكر في وسر مدح في حرمه رضى في اعمه
 هذا يعر وذل كل واحد منهم في ريت في طاعة ان تبت عسله يعبر لكل واحد تعبير الاطلاق
 تعبير الآخر لان تعبير موقوف على مستقيم الاخوان عاقد واثبت ولا يفتق فيها اسان من
 لك المائة سلا عن ثلاثة عهدا ما يندبوا ملا وسأله رضى الله عنه عن معنى قوله صلى الله
 عليه وسلم في الاحد ان تعد لله كتابا او قرا معنى الله سبحانه له بصرت من ان رجلا مثلا
 جاء في دعاء لا يرى فيه احد وجعل بينك باسم عنى من لا عشاء وهو ثابت عنه ويقول
 يسبى فلان على كذا عامل على كذا ان يحرج في كذا فانه في صورة السلاع لا في صورة اسائل
 اكل من رة هراة وشخصه هدا كان في رة رة رة السلاع هو رة سؤال وانه عاكف
 على باب ذلك المعنى كان هذا يعر معناه بول هدا سلا عن سلا عن ولو انه لم يسأل ذلك المعنى
 حتى وقف بين يديه وجعل يسأله يسأله منه لا سة يسأله حتى يجمع له به ويثله ركانه ويسمع
 الارض بين يديه ويتطرح عده بما أمكنه ولا سة شيئا من الخسوع الا تظهره في حواره
 وحيث يسأل به ذلك المعنى من رة يعطيه سؤاله فيسأل ان سة عسله لا حل سؤاله السالى وهو
 فما أعطاه لأحل حصوه اسالى الذى ظهر عليه في سأل اركانه ومن اعاد ان يكون في تلك
 المعاصرة غير ذلك المعنى في باطنه (قال) رضى الله عنه قال هذا المعنى الى في المثال واقتراق الحايث
 الذى فيه أشار عليه السلام بقوله ان تعد الله كتابا انك تراها من عبد الله على صفة المحصور بين يديه
 تعالى فقد أحسن عبادته ومن لا هلا وعلامة العادة على المحصور وهو لعله أن يسأل الى رضى الله
 وقت العادة فان كان معمورا بشاهدة مورا فوجر شاة عسله تعالى فهو علة حل الاول
 وإن كان باطل حاله من غيره تعالى منتظما لباو سلا عايد ما بالكمة كان صاحبه علة اول حل
 شاة فقلت فقد اختلف حديث البخارى ومسلم فان البخارى قدم لا عن رضى الله بالاسلام وثالث
 بالاحسان ومسلم قدم الاسلام ثم الاغان بعده وثالث بالاحسان فقال رضى الله عنه انصار عدى
 صميم البخارى وما في حديثه من الاسلام اما هو ثبات الامن والاعمال سابق والاسلام بعده
 فقلت فالاسلام سابق على الاعمال مدلل بقوله تعالى (هات الاعراب من رة مورا ولكن قويا
 اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم) في رضى الله عنه عن سلككم ان الله الى الماكور في
 حديث جرير بن ابي هو ثبات الايمان من احوال البخارى ومسلم به ومع فيه فما اسلام
 من سلم يسأله ويدهره فقط فهو حواء على حواء ولا شيء في به صاحبه وبه هو مثله من
 رضى قوما يرمون الرصاص بالمدايح ويصرون بها ويصرون المدايح نحو الإشارة والهدى
 ويحدقون أعينهم ويقومون بها ويصرون كيف يرمون وهل يصرون اخر من الاشارة هدا رضى
 الناظر ليهم ويشانه هم فحل سيرة او ويقص اخرى ونحو ذلك مقام مدح ثم جعل توس
 عليه ويطر من عيب ثم لا هدا حرجت مدايح وثالث عزم كدب مدحه هو لا به لامدفع له
 قال رضى الله عنه هذا مثال من سلم يسأله فقط فهم يعنى وابنه يقول لاسلامك ويصوم وداشه
 يشهد بانه لاصيام له وكى ونحو ونحو وداشه يقطع رة انما اعل ذلك صورة فقط اهره في واد
 وابنه في واد اخر كان ذلك لرجل به به لا مدفع له في يدو به سلاع كذا ان اسعد من عايدون

للشاة الجا من الشاة القرنا كما ورد في ذلك دليل ثم هم يحرمون مكثرون من سداته من حيث لا يشعر المحبون * وثوبه
يعونه تعالى ومن أمة لا حلا فيها يدرك فسكر تعالى الأمة والسيد * ثم من حقه لأمة ففسد له فبالله يرهم من ذولهم * وحارح

[illegible][illegible]

و قد علمت ان الله تعالى
 واحد له من حيث لا
 يحصى ولا يحصى ولا يحصى
 ذلك لا يحصى ولا يحصى
 لأنه ليس بين شي
 شيء حد في
 شيء و قد و د
 في كتابه ما
 لا يمكن كتابته و د
 شيء و د
 شيء ما
 قال الله في محاسن
 رضى الله ما يحصى
 جميع ما في الآدم من
 حتى في
 من و د
 الحق تعالى من قبل
 و د
 له في
 من
 الآدم من
 العلم بالله تعالى
 رضى الله عنه لا
 تحت معهم يقول
 من تشبه بهم
 بعض في الآدم
 لسان كمال صفة
 بالله حتى حارث فيه
 فالتدبير في الحقيقة و اقر
 في الحيرة لاني انما
 فلا تشبه حيرة من العلماء
 بالله تعالى و اعني ما يصل
 اليه العلماء في العلم الله
 تعالى مبتدأ
 لم تتقبل عنه أي عن أصله
 و كان كائن مستقلاً في شؤنه

منقول بشؤون الإلهية لأنها لا تمت على حال وهذا كان من وجوبهم إله تعالى من هؤلاء نقول أصلي مساعدا في
من الأعمام لا هم يريدون الخروج من الطيرة من طريق فكرهم ونظريهم ولا يمكن لهم ذلك ويروى عنهم حديث ووفاة عيسى عليه السلام

نقص الخروج عنه ورتب شدة عظماءه تعدد سبهي فكتب في ذلك كتاب سبهي ثم لا يكون من كلامه و آخر كلامهم على غالب
أحد الألف لأمير محمد بن قيس رضي الله عنه في كتابه (105) في عهد من كتب

بذلك وحيرتهم فيه فلم يعرفوا صورة أمرها كما علمه أهل الكشف فكانت في سب حيرة الخلق في أمر الحيوانات قتل رضي الله عنه سببها ما يروونه من أفعال بعض الحيوانات صادرة عنها مما لا يصدور إلا عن فكر وروية صحيحة غير دقيق ولم يكشف الله تعالى لهم عن عقلها ومعرفتها ولا يقدرُونَ على إنكار ما يروونه بصدور عنها من الصنائع المحسنة فحاربوا وهبكت أن هؤلاء المتحويين يتأولون ما جاء في الكتاب والسنة من ينسبهم ونسبة أموالهم لهم فليس شعري ماذا يفعلون فيها بروية مشاهدة كالسجل في سببها أقراص الشمع وما في صفتها من الحسنة والآداب مع الله تعالى والعباد في تربيتهم الحبالات لصدق دبابه حيث جعل الله أوزانها فيه وما يدرجه الخلق وبعض الحيات من أفوانهم وباء أعاشتهم وأقامتها من قش والعصير ونحو ذلك على غير ما نعلم وقد خصصوا واحتياطهم على أنفسهم في أقواتهم

في حاجة من حاجة وسار والمتصور إذ ظهر ناس أهل هذه ومن أهل هذه حديث كرت لدر في
احتجاجها صافية ناسه وسكار ود كرت الحجة في احتجاجها ما فيه تواضع وسكار ورواد تأملت
عمت أن الحجة في الحجة على سار لأنه رجع حاصل الاحتجاج إلى أن الحجة كانت في لا يدحني
الأعداء لله المتواضعون الخاضعون للعارفين بهم عز وجل وإلى أن سار كانت في لا يدحني إلا
المكة ون المتحرون الخاضعون بهم المتروكون عن حصرت وساحة رحمة واحده فكان الحجة
قالت في لا يدحني إلا أحباب الله تعالى وكان البارفت إلى لا يدحني إلا الله الله قست وهذا
الحجاب في عتبة الحس وهو ينتهي الأشكال السابق وينتهي به أيضا إشكال آخر وهو أن يقول لم تن
الحجة إلى يدحني نداء الله ورسوله وملائكته وعبادته المؤمنين فيكون هذا حجة هـ على أن رت
طما حتى ظهرت المعجزة وقالت على لا يدحني إلا صعد لباس وصفتهم ولم يذكر أشرف لباس
وقصصهم وهو الألبسة وأرسل وذلك لا يقول أن ذلك هو قصدها وكما في صفتهم وهو
أخرجت الكلام في عبادة السابقة في المتواضع والاسكار الذي في ناس منها فكل واحد
من ساكنها لا يرى في محرمات الله أفقر منه يرى نفسه ضعيف لباس وفقره وندوحهم من الله عز
وجل والله أعلم (وسأله) رضى الله عنه عما في الحديث من أن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم لم
يأخر عنه جبريل عليه السلام في انتهاء الوحي كان يصعد إلى شاهق حس ومرتفع يرى فيه
شوقا إلى لقاءه فيدو به جبريل عليه السلام يقول بك رسول رب العالمين فسكن عيسى الصلاة
والسلام فقلت ألقاه من من لشاهق يوجب قتلها وهو من السكاثر وأراد من ذلك وأمرم عليه
معصية ولا يباء عليهم الصلاة والسلام ولا يسايب سيد الوجود صلى الله عليه وسلم معصومون
من جميع المعاصي من العنة ومعداها فقال رضى الله عنه أعرف رجل رأى نفسه في يد من حقة
منه إلى سبع تسعة مرة في يوم واحد ولم يصره ذلك شيء كالأبصار فأنوع على الخراف ذلك لأن
أرواح في الدنابات لها إلمام على الذات وسعة الاكوان للروح على حد الله وهي تترى
من هو الكرامة مع على الأرواح وتنام في الهواء مصطحفة كأيام الشخص على عرشه والحج
والحرير والصفوف والماء في عدم الصبر عندها على حد سواء فلا ألم في ذلك الالتقاء وقع منه
في الله عليه وسلم وسلاسل التمثل وجبته فامر من الله لا شيء منه فقتل من هذا ما ثبت هدى رب
لا يزال تترى الواحد منهم إذا رل به حال صرب الحائط برأيه على مائة من الجهد ولا يبق في
رسمه حديث فضلا عن غيره فله هذه المعارف العائدة عن شيخنا رضى الله عنه فليسوا زحوا في
رسمه سبعين مرة في شيخنا رضى الله عنه نفسه سمعت ذلك من محسن حاشى عن هذا
(و) رضى الله عنه وهو يعرفون في ذلك الالتقاء ونحوه لا يصير شيئا ولا يندفع عنهم شيئا بل منهم
به في الذات فتعنه على مقتضى سمعها وتادها قال كالذي يصرب بالمرکز ويستعين بالسوف
أنى حكى ثقلها وهو يعلم أنه لا سمعه ولكن يسمعها والله تعالى أعلم (وسأله) رضى الله عنه
عن معنى الحديث من أن الله تعالى يأتي المؤمن في الموقف في صورة لا يعرفها فيسمعون الله
وهو يقولون هذا مكابح في ثيابا ما إذا جاءه عرفاه في أنهم فيهم في صورة وهو فيهم فيهم
لما سمع ما المراد بتورده الأولى والثانية فإن الأمر في الحاشى رضى الله عنه ذكر في رسمه فيهم

المير في عدم العتق في بيعهم وإن كان ذلك على ضرر ولا يقدح في صحة البيع بل يدرج في الضرر فلا فرق إذا بيعوا وبينهم

لو رفع الله عن أعين الخلق حديث موسى كما رفعه عن أهل الجنة دون غيرهم لآل: ١٠ وفي غرض آخر ٢٠ وروى في التفسير
أظهر آية لأهل النظر إذا (١٠٦) بقوله وأما وجهه: ١١

معاملة الحق فضلا عن
الحيوانات ويقول إن
كل حماد يفهم الخطاب
ويتألم كما يتألم الحيوان
قال وقد سمعنا أن الحق
يُكلم سمعان عليه
السلام قالت فابني الله
عطى الأمن وإني
بصحتك لشيء ما أصك
تعمد فأعجبها الأمن
سرت له في أذنه وقب
أني أشم من فوك هب لي
الحكا لا يسمى لأحد
من بعدى المح الحسد
سمير سليمان عليه السلام
وأخبرونه ثم قالت له قد
ركت الأدب مع الله من
أحوه منها عدم حروحب
عن شيخ لقص الذي نهك
للهمة بل حشرة الكرم
أندى ثمره الله بها ومنها
ما تقتل في السؤال من
لا يكون ذلك العطاء
لأحد من عبيد سيدك
من بعدك فحجرت على
الحق تعالى بأن لا يعطى
أحدًا بعد موتك ما أعطاك
كل ذلك لما كنت في شدة
الحزن « ومنها ما يك
أن يكون مالك سيدك لك
وحدثك بقولك هب لي
وعاب عليك بك عند له
لا يصح أن تملك معه شيء
من أن تحرك بالعناء
لا يكون فقد الامع شهود
ملكك له وكفى بذلك

والذي رحمه قد لا يعرفه الا من سمع منه
 للباري سبحانه في حاله وهي الاول بجملة المؤمنين في حاله
 الحبيب اذا اراد ان يخطب حبيبته خرج منه الى الحبيب مع الكلام انوار من الجنة والشفقة
 والاتصالات التي بينها
 بل يخرج الكلام عارضا متطاعا عنها وهذا امر معلوم في العادة
 الخشب ويتعطف عنه وتكثر رقيقته ويستمد منه
 وام كس وكلع وغس وسر وتوى اذا هبت هذا الخشب الاول الذي يسمونه حصره
 الامة احدهم المؤمنين وعدا ذلك فخرج الخشب من انوار من عرشها المؤمنين من ربيع

 الخشب على هيئة الاولى استعدوا الله وكونوا له مسلمين
 اي تكون مع حسانه فاذا قلوا ذلك قصد تحطيه عن رجل حصون المؤمنين وقصره عنهم
 وساقى الانوار مع الخشب فداهبت عليهم انوار الخشب وحصوها
 خروا للسجدة
 لان الخشب موحد ذلك لمجموع
 بحسبه الاحياء خرج مع الكلام الانوار
 وفي روايتهم فقتل المؤمن الذي جهلوه في خبائه لا في ربيعهم هل جميعهم او عامةهم فقتل
 رضى الله عنه
 وهي الخشب الاول كان للجميع او للعمامة فقتل رضى الله عنه
 اقيامه حرقه فبكلهم رضى الله عنه
 الواقع رضى الله في الخبز ولا يسمعه الآخر
 يحبب عنه ولو كان في
 الله في الله لا يحببوه في الجنة الاولى
 وبه اللطافة
 نبره البارى حل حلاله عن عبوده لا عن رضى الله عنه
 ولا عبودية تعالى رضى الله عنه
 عن عبوده
 عنه وقد نقل الخشب من حصره في شجرة من ابي حورك
 رضى الله عنه
 يا امين واسئله رضى الله عنه عن حبيب
 عنه الاصح
 فقلت وما المراد بالله تبارك وتعالى
 في تبييل الى الشهوة والروح

حدها ثم قالت له يا سليمان وما دام ملكك الذي سألته أن يعطيك فقال غافقاً قالت أف
ملك بحوريه حاتم انتهى كلام الاملة والله أعلم (ماس) صاحب شجرة ارحى الله عنه كبر

ملك بحويه حاتم انتهى كلام الله والله أعلم (ماس) صاحب شجرة ارحى الله عنه كيب كيب دلاد دم معظون المصحف وبنو اميس

قلم انما كان احدهم
 بشر اسكلام مبعثه
 لغة الالفاظ وعدد
 الحروف ولم يكن في
 الارض ذلك من العالم
 الانساني الا ما
 يرون وكان الكلام
 بينهم فيما يحتاجون اليه
 فقط ولم يكن لهم حديث
 فيما سوى ولا حجة لهم اليه
 ولا ما روي كان منهم
 كتب محسونه وذلك
 لان كلام الملائكة الذي
 هو اللغة السريانية
 لا يكتب ولا يحاسب
 الطبيعية وانما هي لاهلها
 الجواهر النفسانية
 ولذلك كان الرجل في
 هذا الزمان لا يكتب هو
 ومن الله ان يكتبوا
 حرج ما يحتاجون اليه
 ولا ان يشترع جميع ما في
 بيوتهم في كتاب ما كقول
 ومشروب ومشتق
 انما حاجتهم الى علم ذلك
 ليعلموه لا لولا دم حتى
 يشعروا عليه باي لفظ
 كان قلم يذوقوا على ذلك
 الى ان تغيرت احوالهم
 ونقصت معرفتهم وكثر
 بسانهم وكثرت اخبارهم
 ومدوا معرفة اخبار
 القرون الماضية واظهر
 الله لهم صناعة الكتابة
 لطفا منه ورحمة فقلت له
 قبل علم الله تعالى آدم

أولاً في الهند المعمورة الهندية ثم عربية فالعربية لغة معجمة إلا الحروف الهندية وهي
(١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠) (١٠١) (١٠٢) (١٠٣) (١٠٤) (١٠٥) (١٠٦) (١٠٧) (١٠٨) (١٠٩) (١١٠) (١١١) (١١٢) (١١٣) (١١٤) (١١٥) (١١٦) (١١٧) (١١٨) (١١٩) (١٢٠) (١٢١) (١٢٢) (١٢٣) (١٢٤) (١٢٥) (١٢٦) (١٢٧) (١٢٨) (١٢٩) (١٣٠) (١٣١) (١٣٢) (١٣٣) (١٣٤) (١٣٥) (١٣٦) (١٣٧) (١٣٨) (١٣٩) (١٤٠) (١٤١) (١٤٢) (١٤٣) (١٤٤) (١٤٥) (١٤٦) (١٤٧) (١٤٨) (١٤٩) (١٥٠) (١٥١) (١٥٢) (١٥٣) (١٥٤) (١٥٥) (١٥٦) (١٥٧) (١٥٨) (١٥٩) (١٦٠) (١٦١) (١٦٢) (١٦٣) (١٦٤) (١٦٥) (١٦٦) (١٦٧) (١٦٨) (١٦٩) (١٧٠) (١٧١) (١٧٢) (١٧٣) (١٧٤) (١٧٥) (١٧٦) (١٧٧) (١٧٨) (١٧٩) (١٨٠) (١٨١) (١٨٢) (١٨٣) (١٨٤) (١٨٥) (١٨٦) (١٨٧) (١٨٨) (١٨٩) (١٩٠) (١٩١) (١٩٢) (١٩٣) (١٩٤) (١٩٥) (١٩٦) (١٩٧) (١٩٨) (١٩٩) (٢٠٠) (٢٠١) (٢٠٢) (٢٠٣) (٢٠٤) (٢٠٥) (٢٠٦) (٢٠٧) (٢٠٨) (٢٠٩) (٢١٠) (٢١١) (٢١٢) (٢١٣) (٢١٤) (٢١٥) (٢١٦) (٢١٧) (٢١٨) (٢١٩) (٢٢٠) (٢٢١) (٢٢٢) (٢٢٣) (٢٢٤) (٢٢٥) (٢٢٦) (٢٢٧) (٢٢٨) (٢٢٩) (٢٣٠) (٢٣١) (٢٣٢) (٢٣٣) (٢٣٤) (٢٣٥) (٢٣٦) (٢٣٧) (٢٣٨) (٢٣٩) (٢٤٠) (٢٤١) (٢٤٢) (٢٤٣) (٢٤٤) (٢٤٥) (٢٤٦) (٢٤٧) (٢٤٨) (٢٤٩) (٢٥٠) (٢٥١) (٢٥٢) (٢٥٣) (٢٥٤) (٢٥٥) (٢٥٦) (٢٥٧) (٢٥٨) (٢٥٩) (٢٦٠) (٢٦١) (٢٦٢) (٢٦٣) (٢٦٤) (٢٦٥) (٢٦٦) (٢٦٧) (٢٦٨) (٢٦٩) (٢٧٠) (٢٧١) (٢٧٢) (٢٧٣) (٢٧٤) (٢٧٥) (٢٧٦) (٢٧٧) (٢٧٨) (٢٧٩) (٢٨٠) (٢٨١) (٢٨٢) (٢٨٣) (٢٨٤) (٢٨٥) (٢٨٦) (٢٨٧) (٢٨٨) (٢٨٩) (٢٩٠) (٢٩١) (٢٩٢) (٢٩٣) (٢٩٤) (٢٩٥) (٢٩٦) (٢٩٧) (٢٩٨) (٢٩٩) (٣٠٠) (٣٠١) (٣٠٢) (٣٠٣) (٣٠٤) (٣٠٥) (٣٠٦) (٣٠٧) (٣٠٨) (٣٠٩) (٣١٠) (٣١١) (٣١٢) (٣١٣) (٣١٤) (٣١٥) (٣١٦) (٣١٧) (٣١٨) (٣١٩) (٣٢٠) (٣٢١) (٣٢٢) (٣٢٣) (٣٢٤) (٣٢٥) (٣٢٦) (٣٢٧) (٣٢٨) (٣٢٩) (٣٣٠) (٣٣١) (٣٣٢) (٣٣٣) (٣٣٤) (٣٣٥) (٣٣٦) (٣٣٧) (٣٣٨) (٣٣٩) (٣٤٠) (٣٤١) (٣٤٢) (٣٤٣) (٣٤٤) (٣٤٥) (٣٤٦) (٣٤٧) (٣٤٨) (٣٤٩) (٣٥٠) (٣٥١) (٣٥٢) (٣٥٣) (٣٥٤) (٣٥٥) (٣٥٦) (٣٥٧) (٣٥٨) (٣٥٩) (٣٦٠) (٣٦١) (٣٦٢) (٣٦٣) (٣٦٤) (٣٦٥) (٣٦٦) (٣٦٧) (٣٦٨) (٣٦٩) (٣٧٠) (٣٧١) (٣٧٢) (٣٧٣) (٣٧٤) (٣٧٥) (٣٧٦) (٣٧٧) (٣٧٨) (٣٧٩) (٣٨٠) (٣٨١) (٣٨٢) (٣٨٣) (٣٨٤) (٣٨٥) (٣٨٦) (٣٨٧) (٣٨٨) (٣٨٩) (٣٩٠) (٣٩١) (٣٩٢) (٣٩٣) (٣٩٤) (٣٩٥) (٣٩٦) (٣٩٧) (٣٩٨) (٣٩٩) (٤٠٠) (٤٠١) (٤٠٢) (٤٠٣) (٤٠٤) (٤٠٥) (٤٠٦) (٤٠٧) (٤٠٨) (٤٠٩) (٤١٠) (٤١١) (٤١٢) (٤١٣) (٤١٤) (٤١٥) (٤١٦) (٤١٧) (٤١٨) (٤١٩) (٤٢٠) (٤٢١) (٤٢٢) (٤٢٣) (٤٢٤) (٤٢٥) (٤٢٦) (٤٢٧) (٤٢٨) (٤٢٩) (٤٣٠) (٤٣١) (٤٣٢) (٤٣٣) (٤٣٤) (٤٣٥) (٤٣٦) (٤٣٧) (٤٣٨) (٤٣٩) (٤٤٠) (٤٤١) (٤٤٢) (٤٤٣) (٤٤٤) (٤٤٥) (٤٤٦) (٤٤٧) (٤٤٨) (٤٤٩) (٤٥٠) (٤٥١) (٤٥٢) (٤٥٣) (٤٥٤) (٤٥٥) (٤٥٦) (٤٥٧) (٤٥٨) (٤٥٩) (٤٦٠) (٤٦١) (٤٦٢) (٤٦٣) (٤٦٤) (٤٦٥) (٤٦٦) (٤٦٧) (٤٦٨) (٤٦٩) (٤٧٠) (٤٧١) (٤٧٢) (٤٧٣) (٤٧٤) (٤٧٥) (٤٧٦) (٤٧٧) (٤٧٨) (٤٧٩) (٤٨٠) (٤٨١) (٤٨٢) (٤٨٣) (٤٨٤) (٤٨٥) (٤٨٦) (٤٨٧) (٤٨٨) (٤٨٩) (٤٩٠) (٤٩١) (٤٩٢) (٤٩٣) (٤٩٤) (٤٩٥) (٤٩٦) (٤٩٧) (٤٩٨) (٤٩٩) (٥٠٠) (٥٠١) (٥٠٢) (٥٠٣) (٥٠٤) (٥٠٥) (٥٠٦) (٥٠٧) (٥٠٨) (٥٠٩) (٥١٠) (٥١١) (٥١٢) (٥١٣) (٥١٤) (٥١٥) (٥١٦) (٥١٧) (٥١٨) (٥١٩) (٥٢٠) (٥٢١) (٥٢٢) (٥٢٣) (٥٢٤) (٥٢٥) (٥٢٦) (٥٢٧) (٥٢٨) (٥٢٩) (٥٣٠) (٥٣١) (٥٣٢) (٥٣٣) (٥٣٤) (٥٣٥) (٥٣

أولاً في الحد المربى الهندية م عربية ولا رعى الله عنه ما عمنه إلا الحروف الهندية وهي هذه النسخة أشكال لا غير
 ١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠

١١ انكها والاعداد نامرها فكان يده عليه السلام يعرف بهذه الحروف اسماء الاشياء كانها وصفاتها عن ماهي به مبرجة ذة
من شكلها وهيئتها والاول آرم (١٠٠) عنه اسلام وسماه كذلك الى ذكر كثير اولاده وسلكه بالمرحمة وتشكيل اعلاك

وحماد بالنسبة إلى المحبوت فيما يعرف بعضهم من بعض وإنما بالنسبة إلى الخلق سبحانه بكل
 طرف وله جابد وحاشع وحاشع فإن المحادات لما وجدت وحشة إلى حالتها وهي فيها طاعة به عتدلة
 فأنه ووجه البيا وهي فما لا تعلم ولا تسمع ولا تنطق وهذه هي التي مثل النبي صلى الله عليه وسلم
 ربه أن يدفعها عن الحاصرين حتى تظهر لهم لوحه الأخرى التي إلى الخلق سبحانه وباعتماد وجهه
 الخلق دلته وذن من شيء بالإسبح بحمده ومن هذا المعنى أناسي عن حكاية سيد داود بن
 نبيا وعامه صلاة وسلام مع الصديق لما استكثر اسد داود عليه السلام تسبيحه له عروجه
 فزاهد الصديق المدكور يسبح طول عمره لا يتركة عينا فاستصغر سيدنا داود عليه السلام
 حاله أي كان استكثرها فقال رضى الله عنه في الخواب أن سيدنا داود عليه السلام شاهد من
 الصديق حاله في الوجهة إلى الخلق سبحانه وهي حالة الناس في تسبيحها دائما لا تتور فيه ومن
 هذا المعنى الحكاية التي ذكرها لما شيعنا عن سيدى عبد الله الواسع المتقدم ذكره في شيوخه رضى الله عنه
 وعنه وعنه فسمعه رضى الله عنه يقول وقد مهد له كاهله كلاما على عادته رضى الله عنه أن
 الأرض عما هي حاملته وداره به كما يحمل أحدا كتاب الله عز وجل ويعرفه وكذا لكل
 محبوق من المحادات علم هو حامل له فقلت فتكون صافقة ماله كيف وهي حماد فقل رضى الله عنه أن
 كانت حمدا في أعينها وأما بالنسبة إلى خلقها سبحانه فهي به عارفة قال وما خلاصه أي مخلوق كان
 عن قوله الله ربى في سارية في كل مخلوق وكذا ما خلاصه أي محبوق كان عن الخسوع لخالقه
 سبحانه والخوف منه والحيطة والوجل من سطوته والناس يظنون حيث وجدوا أنفسهم ماهاين
 بما عليه الأرض وغيرها من المحادات أنهم يندرون على حماد ويحيثون ويدهون على موات وذلك
 هو الذي أحلاه وأهسكهم قال رضى الله عنه ولو علم الناس ما عليه الأرض ما تمكن أحد أن يعصى
 الله عنها أنداء رضى الله عنه وقد كنت قبل أن يفتح على سيدى عبد الله الواسع وكان معنوا عليه
 مخرج معنى إلى العين استحوته سابعة حولان تقعع السبع الذي في الرجل ككثفه هيك نعتة على
 ضريح سيدى على بن حرره قال فرربا على دار ابن عمر المعروفه خارج باب الفتوح أحد ثوار
 حررها الله وهالك عين تجري فأحدث السارة وجماع فيها حرر وأردب اصبيد لحوق بكثرة
 تلك لمن في على سيدى عبد خلعت لا تسدانه فذهب معنى إلى العين فرميت السارة فيم انقرب
 عنصر الماء حرة كبيرة فسمعتها تقول بالصياح الله الله في فرعب العين حتى صاح كل حجر
 هالك ثم صاح كل حوت هالك لا الذي كل لسمع الذي في السارة ومعنى ذلك صياح الله الله
 لما سنى الله يمس اشتعل بالاصطيداء رضى الله عنه فدخل من الخوف ورعب في تلك ساعة
 ما يختار الواحد عليه أن لو رط في حبل ثم رفع إلى على مكان وجعل في دارون على كلاب حتى
 يخرج منه فقلت وبم حصل لكم هذا الأمر الشديد فقال كما إذا كان شخص لم يورأ فطولا لسمع
 به ثم مسح له على عيه فوجد نغمه بين يدي مالا يحصى من الزيران كيف يكون حاله فقلت
 فكأنكم تقولون إن الذي حصل لكم من خوف إنما حصل من حرق إعادة فقال نعم أنت حصل
 لما ذلك من مشاهدة ذلك انقارق إعادة فقلت وهل سمعتم قوله ذلك انقارق لإعادة بلعنة العرب
 ثم بلعة المحادات فقال رضى الله عنه بلعة المحادات ولما لعنت وألقت بذاواتها وحماد

بشكل أو بآخر التغيير
بعد موت آدم عليه
السلام يريد في الحروف
وما رآه تريد وتسمع
وتتفرع بزيادة الأشياء
شيئاً بعد شيء إلى أن
مكثت عندها ثمانية
وعشرين خرواً نصت من
اللغة العربية فكانت
خاتمة الحروف لحاقمة
اللغات وعلى شريعة
صاحبها تقوم أساسه
من غير زيادة على
ورأيت غالب هذه القولة
في كلام الخريطي رحمه
الله تعالى والله أعلم
(جوهري) سألت شيخنا
رضي الله عنه عن الحروف
من الله عز وجل هو
حقيقة من ذات الحق
تعالى أو ما يكون من
الحق فقال رضي الله عنه
لا يصح الخوف من ذات
الحق تعالى بل هو
الحائف بها وأنها يخاف
العدم ما يكون منه تعالى
قال تعالى يخافون يوماً
تقلب فيه القلوب
والأبصار فما حافوا إلا
اليوم الموعود من أشد الأعداء
فقلت له فما معنى قوله تعالى
يخافون ربه من فوقهم
فقال معناه يخافون
من الأسباب الخفية التي
فوقهم فقلت له من
يحصل عدم الخوف
الأحد من المقرين فقال

وَيُؤَيِّدُ الْفِرْقَانِ فِي سَعَةِ الْأَمَلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
يُؤَيِّدُ الْفِرْقَانِ فِي سَعَةِ الْأَمَلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

المؤمنين هل هذا المصير لهدى في مسكن وقت من بعد موتنا
لما فيه من شدة الأذى دلى الله تعالى علينا به ثم

[illegible]

كل عصر أق من الانصاف وتأمل قوله صلى الله عليه وآله انما آت من ربي وفي روايه أنار ربي عز وجل نور له سمعه بين يدي حتى وجدت برهاناً له فبعث علم الأولين والآخريين وقوله دأب على لاجموا على قتله وعاب عنهم أن الأولياء لهم الأنس وال

منه في ربه من حيث هو لا يدرى قدره و هو حجة أو قهر في موسى المسمى عند العرب بقتضى بذاته أن
من أحد من عباده هؤلاء أنه كان يحضر في حجة حكة وسكدة في (١١١) نقش الباب عن وجهه في

هذه البدر عند صبي
الشمس المجلل في الدنيا
(بلغش) سألت شيخنا
رضي الله عنه عن تحريم
لوصال في الصوم هل هو
عام في حق كل أحد أم
خاص فقال رضي الله عنه
لا ألام ولكن سمعت
بعضهم يقول هو خاص
عن لم يرض بطعم ولسق
في ميتة أما من يرض
الطعم ويسقي في ميتة
بحكم الارث (رسول الله
صلى الله عليه وسلم وله
المواصلة فهو محرم
شفقة من الشارع لا غير
في قدر على المواصلة
وهذا نقس له من العلماء
يحدثون في ذلك فقال
رضي الله عنه بل
الحق معتمود على
الله تعالى فمقتله فهو
لعلامة من ادعى أنه يطعم
ويسقي في منامه علامة
فقال رضي الله عنه نعم له
علامة وهو أن لا يجد
صعفا في قوته ولا في عقله
ولا في مزاجه ثم وجد
ضعفا فيما ذكر فليس له
المواصلة وذلك لأن الله
تعالى أعلم بمصالحها
الدنية والآخرة وما
وقبلنا الخوف من طوبخ
النهر إلى غروب الشمس
إلا لعله تعالى بأن
أريده على ذلك تود

منه في ربه من حيث هو لا يدرى قدره و هو حجة أو قهر في موسى المسمى عند العرب بقتضى بذاته أن
من أحد من عباده هؤلاء أنه كان يحضر في حجة حكة وسكدة في (١١١) نقش الباب عن وجهه في
هذه البدر عند صبي
الشمس المجلل في الدنيا
(بلغش) سألت شيخنا
رضي الله عنه عن تحريم
لوصال في الصوم هل هو
عام في حق كل أحد أم
خاص فقال رضي الله عنه
لا ألام ولكن سمعت
بعضهم يقول هو خاص
عن لم يرض بطعم ولسق
في ميتة أما من يرض
الطعم ويسقي في ميتة
بحكم الارث (رسول الله
صلى الله عليه وسلم وله
المواصلة فهو محرم
شفقة من الشارع لا غير
في قدر على المواصلة
وهذا نقس له من العلماء
يحدثون في ذلك فقال
رضي الله عنه بل
الحق معتمود على
الله تعالى فمقتله فهو
لعلامة من ادعى أنه يطعم
ويسقي في منامه علامة
فقال رضي الله عنه نعم له
علامة وهو أن لا يجد
صعفا في قوته ولا في عقله
ولا في مزاجه ثم وجد
ضعفا فيما ذكر فليس له
المواصلة وذلك لأن الله
تعالى أعلم بمصالحها
الدنية والآخرة وما
وقبلنا الخوف من طوبخ
النهر إلى غروب الشمس
إلا لعله تعالى بأن
أريده على ذلك تود
منه في ربه من حيث هو لا يدرى قدره و هو حجة أو قهر في موسى المسمى عند العرب بقتضى بذاته أن
من أحد من عباده هؤلاء أنه كان يحضر في حجة حكة وسكدة في (١١١) نقش الباب عن وجهه في
هذه البدر عند صبي
الشمس المجلل في الدنيا
(بلغش) سألت شيخنا
رضي الله عنه عن تحريم
لوصال في الصوم هل هو
عام في حق كل أحد أم
خاص فقال رضي الله عنه
لا ألام ولكن سمعت
بعضهم يقول هو خاص
عن لم يرض بطعم ولسق
في ميتة أما من يرض
الطعم ويسقي في ميتة
بحكم الارث (رسول الله
صلى الله عليه وسلم وله
المواصلة فهو محرم
شفقة من الشارع لا غير
في قدر على المواصلة
وهذا نقس له من العلماء
يحدثون في ذلك فقال
رضي الله عنه بل
الحق معتمود على
الله تعالى فمقتله فهو
لعلامة من ادعى أنه يطعم
ويسقي في منامه علامة
فقال رضي الله عنه نعم له
علامة وهو أن لا يجد
صعفا في قوته ولا في عقله
ولا في مزاجه ثم وجد
ضعفا فيما ذكر فليس له
المواصلة وذلك لأن الله
تعالى أعلم بمصالحها
الدنية والآخرة وما
وقبلنا الخوف من طوبخ
النهر إلى غروب الشمس
إلا لعله تعالى بأن
أريده على ذلك تود
منه في ربه من حيث هو لا يدرى قدره و هو حجة أو قهر في موسى المسمى عند العرب بقتضى بذاته أن
من أحد من عباده هؤلاء أنه كان يحضر في حجة حكة وسكدة في (١١١) نقش الباب عن وجهه في
هذه البدر عند صبي
الشمس المجلل في الدنيا
(بلغش) سألت شيخنا
رضي الله عنه عن تحريم
لوصال في الصوم هل هو
عام في حق كل أحد أم
خاص فقال رضي الله عنه
لا ألام ولكن سمعت
بعضهم يقول هو خاص
عن لم يرض بطعم ولسق
في ميتة أما من يرض
الطعم ويسقي في ميتة
بحكم الارث (رسول الله
صلى الله عليه وسلم وله
المواصلة فهو محرم
شفقة من الشارع لا غير
في قدر على المواصلة
وهذا نقس له من العلماء
يحدثون في ذلك فقال
رضي الله عنه بل
الحق معتمود على
الله تعالى فمقتله فهو
لعلامة من ادعى أنه يطعم
ويسقي في منامه علامة
فقال رضي الله عنه نعم له
علامة وهو أن لا يجد
صعفا في قوته ولا في عقله
ولا في مزاجه ثم وجد
ضعفا فيما ذكر فليس له
المواصلة وذلك لأن الله
تعالى أعلم بمصالحها
الدنية والآخرة وما
وقبلنا الخوف من طوبخ
النهر إلى غروب الشمس
إلا لعله تعالى بأن
أريده على ذلك تود

صعفا في الخدم عند أحد من أمور تحريم من ذلك الخدم كما يقع ذلك كثيرا فليعلموا ولعلهم يترقبون
يقتضون به فقد قال تعالى لم يدرى قدره و هو حجة أو قهر في موسى المسمى عند العرب بقتضى بذاته أن

له حاله فان من انقرا من ادا مكل حرج وفسده ...
فادن جوع الاكابر ... (١١٢) ...

بعضها بعد ولا يصح في هذه المشاهد واستوفيت في عيبي ذوات حاليه وصور
قارة ليكن راحة ولا في بعض منهم حتى يدعو عليهم فيها كانوا كما فعل الأنبياء عليهم الصلاة
والسلام فيه مع نهمه لهد سبعة ادعوا منهم وانحرت دعوه نبينا صلى الله عليه وسلم شفاعته في
يوم اقيامه فصار يدعوهم رحمة وظهر مصداق قوله تعالى وما رسلناك الا رحمة للعالمين ومصدق ان
هو لمصلي الله عليه وسلم في ارحمه هذه للحق وهذا أول بدية لمصلي الله عليه وسلم في مشاهدة وفي
كل لحظة يترقى ويعرج في مقاماته الى لا تكيف فقدت وهل في فوق ذلك شيء قد دل رضى الله عنه بو
عاش نبينا صلى الله عليه وسلم الى مات هذا ما وقف في اترقي من كالات مولانا في لا يابيه ما فقدت
قالا ساء عليهم السلاوة سلام لا امة لهم المشاهدة السابقة يوم يكن معهم لا يحرك الاية في راحة
بأن الله تعالى هو الحق لا ولا عاقل لكانوا بعرة عوام المؤمنين فقد رضى الله عنه حصلت لهم
المشاهدة الاثنت لكن استمر لم يزل بالكلية وفي مشاهدة نبينا صلى الله عليه وسلم ران بالسكينة (ثم
تسكلم رضى الله عنه تحت كشمية) ورقائق عريضة لعقول من ورانها محبوبة في أن قال رضى الله
عنه في القرآن العزيز من الآيات العنسية والمعارف الزمانية والاسرار الازلية شيء لا يصدق بحيث
أن سيدنا موسى صاحب التوراة وسيدنا عيسى صاحب الانجيل وسيدنا داود صاحب الزبور
لو عاشوا حتى ذكروا القرآن وسمعوه لم يسعهم الا اناسع القرآن والاقتداء بالنبي صلى الله عليه
وسلم في افعاله ولاعتد به في افعاله ولكانوا أول من استجاب له وآمن به وقا تل بالسيف امامه
(قلت) وقد ورد عني هذا الكلام الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم الذي يقول فيه لو كان
موسى وعيسى حين لا تنان وكامل عليه السلام وانظر ابن حجر في آخر كتاب التوحيد فقد
أصل في تحرير من هذه الحديث ولولا أنه أحسن عن غرض اسكتاب لانتشاءها والله أعلم نفسه
ونحك (وساكنه رضى الله عنه) عن قوله صلى الله عليه وسلم والله لا أحلمكم عليه ولا عني ما أحلمكم
عنه بحال الاشعريين ثم حلمهم عليه السلام بعد ذلك والتي صلى الله عليه وسلم لا يقول لا الحق
ولا يتسكلم لا يصدق وقال رضى الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم لا يتسكلم الا بالصدق ولا يقول
لا بالحق وكلامه صلى الله عليه وسلم يخرج على حسب باطنه ومشاهدته وهو صلى الله عليه وسلم
يكون قارة في مشاهدة الذات املته وفي هذه المشاهدة لغة عظيمة لا تكيف ولا نطاق ولا يمتها
شيء في الدين وهي لغة على الحقيقة في دار الجنة بارة يكون في مشاهدة الذات وقوتها وسلطان قهرها
وفي هذه المشاهدة خوف وارتاح نسب مشاهدة القوة وسلطان القهر وفي هاتين المشاهدين يكون
هائلا عن الخلق ولا يشهد منهم أحدا وقد سبق شيء من هذا في حديث ماحي على جبريل فراحه
وتارة يكون في مشاهدة قو الذات مع المكنات فتشاهد القوة سارية في المكنات وفي هذه
المشاهدة ذات الذات املته عن الباطن وتبقى افعاله وفي هذه المشاهدة اثنتا بحصل امتثال
اشرائع وتعلم احكام وبصالحهم الى الخلق جميع ما يسطق به الى صلى الله عليه وسلم لا يبدو هذه
المشاهدات عبارة يكون رضى الاولي وبارة على الثانية وقارة على الثالثة والحديث المذكور يخرج على
لثانية فانه عليه الصلاة والسلام كان عائشا في مشاهدة الذات وقوتها وهو عاقل عن نفسه فصلا عن
غيره وما قاله في رسول الله صلى الله عليه وسلم صادفوه في هذه المشاهدة قال لهم والله لا أحلمكم ولا عني

لا يسطر إلى الدنيا نظر محبة ورغبة وإنما هو ينظر تدمير لما فيه إلى لا يصح أن يستغنى عنها من أدعى للاستصحاء بالله من الدنيا
فهو جاهل إذ ادعى ساطق حقيقة لا يصح ولا يستصحاء من روحه دفعت حاشا بالله عروحين (١١٣) فاقب مشهود التكرم بالزهد

في الدنيا الأفرع
القلب وعدم العمل في
تحصيل ما راد على
ضرورات العبد لا غير
عكس مرادهم بالرغبة بها
فقلت له إن بعض الناس
يرهد في الدنيا ويقول
إنما أرهد فيها توسعة
على أحوالي في الرزق
ما حكمه فقال رضي الله
عنه هو رهد مفقود
فقلت له فكيف فقال
لأن في اعتقاده أن الذي
تركه قسمة الحق له ثم
أعطاه للحق وهو باطل
فقلت له فما الخلاص
في مقام الرهد فقال
رضي الله عنه الخلاص
أن يكون بما ضمنه
الحق تعالى أو توفى منه بما في
يديه ثم يتصرف بما في يده
صرف حكيم عليم إلهي تأني
الحق من حضرة اسميه
المعطى والمانع فيمنع
بحق ويمطى بحق والله
غفور رحيم (كبريت
أحر) سألت شيخنا
رضي الله عنه عن
حكم من بدل وسعه في
الاستدلال على معرفة
الله عز وجل حتى لم
يبق عليه بقية من بدل
وسعه ثم أت ذلك
الطر آذاه إلى تعطيل
شيء من صفات الحق
تعالى أو إثبات صفة لا
تليق بالحق هل هو مناب

ما أحكم عليه وهو كلام حق فما رجع إلى مشاهدته الكتاب وسادف ذلك بحسب لائل له
حرى عن حكم هذه المشاهدة وما تقتضيه من اتبع الأمر والقيام بحق الحق فقال أين
الأشعر يوم قدعوا فاعطاهم فقالوا يا رسول الله بك خلعت أن لا تعطيه وقد أعطيناهم ما بهم صلى الله
عليه وسلم غايقتصى أن خلقه أولا كان على ما تقتضيه تلك المشاهدة التي كان عليها حينئذ فقال
ما أحكمكم ولكن الله أحكم أي أن خلعت على أن لا أحكمكم ولا عدى ما أحكمكم عليه وهذا هو
الكان من العامل لكم هو الله تعالى لا أنا فهو أحباؤه أباؤه ما قل لا الحق ولا أنكم إلا بالصدق
فقلت هم كمر عن عيبه عليه السلام حينئذ حيث قال إن لا أحلف على عيبي فأرى عبرها حيرا
منها إلا كفرت عن عيبي وأتيت الذي هو خير فقتل رضى الله عنه لم يكفر النبي صلى الله عليه وسلم
عن عيبه في هذه القصة والذي ذكره بعد في الحديث إنهم ابتدءوا كلاما وتأسيس حكم وإعطاء
قاعدة شرعية ولم يصدر منه صلى الله عليه وسلم تكفير في هذه القصة رأسا قلت وإلى هذا ذهب
الأكابر من المحول كالحسن البصري وغيره والله ما أصبح عرفان هذا الشيخ العظيم (ثم قال رضي الله
عنه) ومثال المشاهدة الأولى التي قلنا إن لديها مثل لذة أهل الجنة مثل ما يلقى الملك المعروف
بالسطة والقهر وله سلاح وآلة قتل وغير ذلك من الأمور المنزعة ثم إن الملك أزال السلاح
ووضع آلة القتل وزل عن فرسه ودما رجلا من مملوكته وجعل ينسبط معه ويتعاطى معه
أسباب الفرح والسرور وبلغ معه في ذلك الغاية إلى أن نام معه في ثوب واحد فليت شعري
كيف يكون لسرور الداخل على هذا الرجل وهل يقدر أحد قدره أو يتكبر وأصف أن سلع كنهه
وهذا مثل تطيعة العبادة بأشارتها إلى تلك المشاهدة مع الحزم بعدها من هذا المثال السعد الذي
لا قرب معه بوجه ولا بمحل (قال رضي الله عنه) وصاحب هذه المشاهدة في سكون ودعة وطيب
نفس وانسراح صدر مع كون لذتها سارية في عروقه ولحمه ودمه وعظمه وشعره وبشره وجميع
جواهر داته حتى إذا لو فرصنا ما أخذنا مشمرة واحدة منه ونظرنا إلى اللذة أي فيها وحدناها
أما سوى اللذة التي في عقله وقبه لا تنقسم لذتها عن لذتها حتى إذا لو جعلنا أحسن لذة في الدنيا وهي
لذة الواقع حزنا من ستائة ألف ألف جزء وحملنا مجموع هذه الأجزاء جزأ من سبعين ألف
جزء وحملنا مجموع ذلك عشر هذه الله ما غلب ذلك شيئا من هذه اللذة (قال رضي الله عنه) ومثال
المشاهدة الثانية مثال من خرج على الملك ولكي لقيه بملاحه وسطونه وقهره فاللذة العابقة وإن
حصل منها شيء في هذه المشاهدة فمما حرم ووجل لا يطاق فإن من يشاهد الملك على فرسه
وحرارة في يده وهو يبرها ويتزعد فلا تسأل عن الوحل العاصل له قال والمشاهدة الأولى معها
شبه مدام والثانية معها يقظة لأجل الأرماع العاصل لمشاهدة القهر وسطرة الذات قال رضي الله عنه
وإلى المشاهدة الثالثة الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم أنه لما كان على قلبي فاستغفر الله الحديث قلت
وقد أحرجه مسلم في صحيحه وتكلم فيه شيوخ الحديث عياض ولزوي والمراقى رحمهم الله
بقرب من كلام شيخنا رضي الله عنه ولكن كلام الشيخ رضي الله عنه كلام من يشاهد ويعاين قال
رضي الله عنه وليس في طوق الخلائق أجمعين أن يتقربوا على الدوام إلى المشاهدة الأولى والثانية ولا
يدخلهم من التزول إلى الثالثة ليستريحوا فكان صلى الله عليه وسلم يحرم إدارل بها يستغفر الله ويعد ذلك

(د - ابريز) في ذلك آدم لم يصل إلى الحق في ذلك أم بعد إنه غير مناب وإذا كان غير مناب فما معنى
من اجنبد فاحطاً على أحر فقال رضي الله عنه واستدل ٢ والشمس هذا حين كان في مقام الاستدلال وقال إذا كان الأشياء يساهمون

بمثل ذلك فعبرهم من باب أولى انتهى قال ولم أحد ذلك في كلام أحد من أهل السنة والجماعة فقلت لشيخنا رضي الله عنه في هذا لا يبقى اليوم إلا على من لم يوف (١١٤) النظر حقه ولم يبدل مذهبنا رضي الله عنه ثم فقلت له في يقول هؤلاء في

قوله تعالى إن الله لا يقدر أن يشرك به فقال رضي الله عنه يقولون لا يقدر لمن أشرك به من غير بدل وسع في طلب الحق في ذلك أما من بدل ومعه فينقر له فقلت أن القرآن أطلق الحكم في المشرك فقال رضي الله عنه ومن هنا دخل الشاطرون وحالوا أهل السنة والجماعة في ذلك فقلت له فهل قول الحق تعالى الحمد صلى الله عليه وسلم وفل رب اغفر وارحم شعاعة من الرسول في حق كل من أخطأ فقال رضي الله عنه نعم لكنها شعاعة محصورة بالدنيا قبل الأجرة فكانه صلى الله عليه وسلم قال يارب تب عليهم ليذنبوا عن خطيئهم فيصعدوا بذلك ويعزوا عليه وذهب بعض أهل الشطط إلى أنها شعاعة لهم في الدنيا قبل الأجرة ولو ماتوا على غير توبة قالوا فإذا نالتهم سماعة التوحيد وخرجوا من النار وعلموا أن ذلك بركة شعاعة الرسول فيهم عرفوا إذ ذاك قدر مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاته رجعة للامة كلها طاعتهم وعاصيتهم فيصدقون الحق

دسا في أسرار آخر أيده الشيخ رضي الله عنه لأسبيل إلى فتنها ولما سمع منه هذه الكلمات الثلاث وقال إن كلامه عليه الصلاة والسلام لا يمدوها وأنه لا يشكل كلامه عليه الصلاة والسلام إلا على من لم يعرفها وتعليق الصلاة له لا يقول إلا الحق ولا يتكلم إلا بالصدق في سائر أموره وفي جميع أحواله سألته عما أشكل على فقه من الحديث فسألته رضي الله عنه عن حديث تأخر الحل الذي في صحيح مسلم حيث مر عليهم ويزورون الحل فقال عليه الصلاة والسلام ما هذا فقالوا بهذا تصلح يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم لولم نعلموا لمصلحت فلم يزوروها جاءت شيبا غير صالحة فلما رأوها عليه الصلاة والسلام بعد ذلك قال ما بال اتهم هكذا قالوا يا رسول الله قلت لا كذا وكذا فقال صلى الله عليه وسلم ثم أعزب يدناكم فقال رضي الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم لولم نعلموا لمصلحت كلام حق وقول صدق وقد حرج منه هذا الكلام على ما عده من الحزم واليقين بأنه تعالى هو القاعل بالامتنان وذلك الحرم منى على مشاهدة مريد فعله تعالى في سائر الممكنات مباشرة بلا واسطة ولا سب بحيث أنه لا تسكن درة ولا تتحرك شعرة ولا يحرق قلب ولا يصرف عرق ولا تطرف عين ولا يوصي حاجب إلا وهو تعالى فاعلم مباشرة من غير واسطة وهذا أمر يشاهده النبي صلى الله عليه وسلم كما يشاهد غيره سائر المحسوسات ولا يغيب ذلك عن نظره لاق البقعة ولا في المنام لأنه صلى الله عليه وسلم لا ينام قلبه الذي فيه هذه المشاهدة ولا شك أن صاحب هذه المشاهدة تطيح الأسباب من ناره وترقى عن الايمان بالغيب إلى الشهود والعيان فسمعه في قوله تبارك وتعالى والله خلقكم وما تعملون مشاهدة دائمة لا تغيب ويقين يناسب هذه المشاهدة وهو أن يحزم معنى الآية حزما لا يحطر منه بالبدل نسبة العمل إلى غيره تعالى ولو كان هذا الظاهر قدر رأس الخلة ولا شك أن الحزم الذي يكون على هذه الصفة تحرق به الموائد وتتفعل به الاشياء وهو سر الله تعالى الذي لا يبي من سب ولا واسطة فصاحب هذا المقام إذا أشار إلى سقوط الأسباب ونسبة الفعل إلى رب الارباب كان قوله حقا وكلامه صدقا وأما صاحب الايمان والعباد فليس عنده في قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون مشاهدة بل اعياشاه نسبة الاعمال إلى من ظهرت على يده ولا يحذفه إلى معنى الآية ونسبة الفعل إليه تعالى لا الايمان الذي وهبه الله تعالى له فسمعه جادان أحدهما من ربه وهو الايمان الذي يحسنه من الحق وتأييدهما من سمعه وهو مشاهدة الفعل من أمير الذي يحسنه إلى الباطل فهو من هذين الأمرين دائما لكن قوة بقوى الحادب الايمان فتعده يستحضر معنى الآية السابقة ساعة وساعين وتارة يقوى الحادب الطبع فتعده بفعل عن معاها اليوم واليومين وفي أوقات العلة يستحق اليقين الخارق الذي اشتغل عليه بالله صلى الله عليه وسلم ومحسنه حرج كلامه الحق وقوله الصدق ولم أعلم صلى الله عليه وسلم أمة في عدم وقوع ما ذكر وعلم أن زوال تلك لمة ليس في طوقهم رضي الله عنهم تقدم على حالهم وقال أنهم أعلم بدسا كم قلت فاعبر وفتك الله هل سمعت مثل هذا الجواب أو رايته مسطورا في كتاب مع اشكال الحديث على التحول من علماء الأصول وغيرهم مثل جمال الدين الخاحب وسيف الدين الامدي وصفي الدين الهندي وأبي حامد الرازي رحمهم الله تعالى (وسألته) رضي الله عنه عن حديث إدريس عليه الصلاة وأدبر الشيطان وله ضراط فقال رضي الله عنه نعم لا لأن الأذان إذا حرج من الذات الظاهرة

ويستعملونها فيها وهذا من أكبر الكرم والله أعلم فقلت له فهل دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ملا بالمعزة والرحمة في الآية السابقة خاص بأمته أم يعم كل من كان بهذه الصفة من زمان آدم إلى قيام الساعة فقال رضي الله عنه

هو عام في حق كل من وفي النظر حقهم جميع المسكين لأنهم صلى الله عليه وسلم محض في دعوه الامم هذه صيته دون من لم يوفه
النظر حقهم فقلت لماذا ينبغي لكل نائب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاولاء (١١٥) الامم ان يحصر في نفسه عند

الدعاء بالمعزة والامه
جميع الفرق الاسلامية
الخارجين عن اهل السنة
والجماعة فقال رضي
الله عنه نعم ينبغي لكل
داع ان يعم في دعائه
جميع الفرق ممن له عذر
من جميع الامم
الخارجين عن طريق
الاستقامة فمن فعل ذلك
فان الله تعالى يصرب لهم
بسم في هذه الجماعة
علا تفعل يا اخي من
حقك منها ولا تكن من
عليه عليه ليس والجهل
بسمه رحمة الله فحججه
ان لا تصيب الا الطائفتين
ولم يعرف بين من أحدها
ونسأله من طريق
الوجوب من تناله من
عين المنة وفي الصحيح
يقول الله عز وجل
أخرجوا من النار من
كان في قلبه مثقال ذرة
من إغارة وفي الحديث
يخرج الناس من النار
حتى يبقى فيها رجل لم
يعمل خيرا قط فيجرحه
أرحم الراحمين فقلت
له فأن ما نالت الرحمة
من وفي النظر حقهم
أهل الشقاء الا من
مارق المنة عليه لامن
طريق الاعمال

فقال رضي الله عنه نعم
(يا ابا قحطبة) لا سمحتم
قلت له كيف ذلك فقال رضي الله عنه نعم في غير المكشوف فظاهر وأما المكشوف فمأثرت في كيف لمع العلم الذي في قلبه

ملا بوجه جميع القراع الذي ييلع صوب الاديان ونور يرد والنيصن خلق من مارج من نور
والرودة والبارصدان ويترجم من هذا ما سمعته رضي الله عنه يقول ابن الجني في جهنم لا تعذب
بالنار لأنها طيبة يعني بالنار البار الحارة ودا كانت طيبة فانها لانصر هو بما يعذب بالبرد والزمهرير
يعني النار الباردة وأن الجني في الدنيا يخاف من البرد خوفا شديدا فتراهم اذا كانوا في رمل الصيف
في الهواء يتخوفون من هبوب الرياح الباردة فاداهبت فروا فراروا نحو الوحش وأما الماء فلا يدخله
الجني والشيء ما ينأى أبدا فان قدر على واحد أن يدخله طوى وداب كما يحترق أحدا إذا دخل النار ويذوب
هل وإذا حتى عليك الجني كيف هو فانظر إلى نار مظلمة جداً كثير ضامها مثل ما يكون في المعادن
وصور فيها صورتهم التي خلقوا عليها فإذا لمست ذلك المكان المظلم الصورة المذكورة كان ذلك
بمنابة الجني والله تعالى أعلم (وسأله) رضي الله عنه عن حديث أبي أيوب عن عبد بن يطمعن ويسقي
فقال رضي الله عنه المتدنية المراد بها المعية والاطعام والسقي المراد بها تقوية الله تعالى لبيه صلى الله
عليه وسلم فقلت وهل الذات الترابية يكتفي فيها دون الأوارع لا يحتاج معه إلى عدا فقال رضي الله عنه
لا يكتفي ذلك فيها ولو قدر ما أن رجلا عذب من بني من الأشياء فسمه الطعام والشراب لمات ذلك الذي
علا بد لهذه الذات الترابية من الأعذية الناشئة عن لترابيه وهذا ترى الانبياء عليهم الصلوات والسلام
ياكلون ويشربون ويحجون وشعبون والله تعالى أعلم (وسأله) رضي الله عنه هل يوصلي الله عليه
وسلم ليلا كما ذهب اليه طائفة واستدلوا بحديث عثمان بن أبي العاص عن أمه فأمسة بنت عبد الله
التخيمية أنها قالت شهدت ولادة النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت البيت حين وضع قد امتلأ نورا
ورأيت النجوم قد نوت حتى ظننت أنها ستقع على رءوس النبي وأبي السكس والنجوم لا تكون الا ليلا
أو ولد صلى الله عليه وسلم نهارا ومحجوه واستدلوا به بحديث مسلم وغيره لكن بعيد القبح كما في
حديث وإن كان صحيحا لأن المصيف يسلم به في الفصائل والمناقب وأجابوا عن الحديث السابق
بأن النجوم تظهر بعد القمر فلا يدل الحديث السابق على ولادته قبل القمر ليلا فقال رضي الله عنه
وأمدني بأسرار دانه الكريمة الذي في الواقع ومنس الأمر أنه عليه الصلاة والسلام ولدى آخر الليل
قبل التجربة وتأخر خلاص أمه إلى صوع القمر والمدة التي بين أعماله صلى الله عليه وسلم من
بطن أمه وانفصال الخلاص منها هي ساعة الاستحاضة في الليل إلى وردت بها الأحاديث ونجت
أمرها وأشعرت شعطيها وامتداد حكمها إلى يوم القيامة قال رضي الله عنه وفي تلك الساعة يجتمع
أهل الديوان من أولياء الله تعالى من سائر أقطار الأرض ويهم الموت والاقبال السعة وأهل
الدائرة والمدد رضي الله عنهم أجمعين ويكون اجتماعهم مفارحاً خارج مكة وهم الحاملون لعمود نور
السلام ومنهم تستمد جميع الأمة في واعي دماؤه دماءهم ووقوفهم وقوفهم في تلك الساعة أجاب الله
دعوتهم وقضى وماره وكان رضي الله عنه يدلنا على قيام هذه الساعة كثيراً ويقول لي ان العجز يطلع
بكم قبل ما لوجه عذبة فاس فرأقوا في قيامكم حرمكم وأعملوا عليه فسأله عن المقدار الذي
يسبق به على غير مدينة فاس فقال رضي الله عنه يطلع العجز بكم قبيل قيام ابن جوي المؤذن
بالقرويين ففتت الساعة اذا وقت قيام الوردى والسلاوي الذي بعده فقال رضي الله عنه نعم
قلت وكذا كنت قل ان اجتماعهم رضي الله عنه أقرا آخر سورة لكيف ان الذين آمنوا وعملوا

شيخا رضي الله عنه يقول جميع معمه الامم قديما وحديثا لا يتعدى علمهم شيئا حتى غير الاطعام والكشف وضرب يديهم ليقولوا
قلت له كيف ذلك فقال رضي الله عنه نعم في غير المكشوف فظاهر وأما المكشوف فمأثرت في كيف لمع العلم الذي في قلبه

عليه قيرى معلومه بذلك الا ان سكرها لا يتوصل به الى علوم الكشف فكل علم معلوم ثم يرجع الامر الى امامه مدققت لعادن
 كشفه سائرته بصرفه لدعى الله عنه نعم كل ما عناه الفكر للنفس اساقفه مما

الصاحب كانت لهم حبات الفردوس ولا تلبس فيها لا ينفون عنها حولاً الى حر اسورة لا فيس
 في ساعة لاستعاده ويقيت على ذلك نحواً من ستة عشر طاماً فكنت طالب ما كنت افيق في
 وقت الوردى وكنت افيق في نوم الاحياء في وقت الملاوى بعده وكذا سمعت من جماعة
 من اعتنى بامر هذه الماعة المباركة من يسكن في غير مدينة قاصدوا فاكنا صديق الاى آخر
 ناس من الفجر بمدة يعنون حر بلادهم والله تعالى أعلم (وسأله) رضى الله عنه عن شهر ولادته عليه
 السلام من العلماء اختلوا في ذلك اختلافاً كثيراً فقال بعضهم انه ربيع وقال بعضهم انه ربيع الآخر
 وقال بعضهم به رجب وقال بعضهم انه رمضان وقال بعضهم انه يوم عاشوراء وقال بعضهم ان الشهر
 غير معين في غير معلوم لئلا به في نفس الامر غير معين فقال رضى الله عنه اشهر هو ربيع الاول
 (وسأله) رضى الله عنه عن يوم الولادة من شهر ربيع الاول قال العلماء رضى الله عنهم اختلفوا فيه قيل
 في ثمانية وقيل في سادته واختاره الا كثرون وقيل في ثامنه وقيل في تاسمه وقيل في ثاني عشره فقال
 رضى الله عنه انه ولد عليه الصلاة والسلام في سابع ربيع الاول وهذا هو الواقع في نفس الامر
 يسمى له ولد ليلة اسابع منه كما سبق انه عليه السلام ولد ليلاً (وسأله) رضى الله عنه عن عام الولادة
 من العلماء رضى الله عنهم اختلفوا في ذلك أيضاً فقيل عام الفيل بعده بمحسين يوماً وقيل بعده
 بمحمد ومحمير شهرآ وقيل بعده بأربعين شهراً وقيل بعده بعشرين شهراً وقيل بعده بخمسة عشر عاماً
 فقال رضى الله عنه بل ولد عام الفيل قبل محمى الفيل ومركة وحوده صلى الله عليه وسلم بمكة مارد
 الله اصيل عن أهلها ولم أسأله عن قدر ما سبقت ولادته محمى الفيل ولو سأله رضى الله عنه لعمري
 هابت لوسمته حيناً حذى الاحوية لسمع آيات الله اكبرى والله تعالى أعلم (وسأله) رضى الله
 عنه عن مقدار مدة حمله عليه الصلاة والسلام فقال رضى الله عنه مقدار حمله عشرة أشهر (وسأله)
 رضى الله عنه عن الابط الشريف هل فيه شعر أم لا قال العلماء اختلفوا فيه أيضاً وبطول ما ذكر
 كلامهم فقال رضى الله عنه الا بط الشريف لا شعر فيه ينتف بل فيه شيء قليل جداً وهى العمرة
 نى بياض محلله سواد قليل وسبب قلة الشعر فى الا بط الشريف أن الشعر خرج إلى أعلى الصدر
 الشريف والمسكين فكان صلى الله عليه وسلم أشعر المومنين الكريين فلذا قل شعر الا بطين
 الشريفين والله تعالى أعلم قلت وما فهمت ما فى بعض الروايات انه عليه الصلاة والسلام كان على منكبه
 شعر حتى سمعت من شيخنا رضى الله عنه هذا الكلام المور (وسأله) رضى الله عنه هل كان النبي
 ﷺ أعرج كما فى بعض الروايات أو غير أعرج كما فى رواية أخرى فقال رضى الله عنه لم
 يعكر عليه الصلاة والسلام أعرج (وسأله) رضى الله عنه عن مشية النبي صلى الله عليه وسلم
 هل كان يشكعاً يميناً وشمالاً كما فى بعض الروايات أو كان يمشى الى امام كما فى رواية كأنما يتخطى
 صوب فقال لى رضى الله عنه كان يشكعاً يميناً وشمالاً وكنت فى موضع ليس معاً ثالث قدس
 رضى الله عنه تعالى حتى أربك كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يمشى فى دار الدنيا حال حياته
 خطا رضى الله عنه املجى نحواً من ستين خطوة فرأيت رضى الله عنه يشكعاً يميناً وشمالاً ورأيت
 مشية كاد عقلى يطير من حشنها وجمالها ما رأيت عيني قط أحمل منها وأبهر للعقول رضى الله
 عنه ما أصبح عنه نالني صلى الله عليه وسلم والله تعالى أعلم (وسأله) رضى الله عنه عن اللحية

كل علم استفاد العبد من
 هو علم فى نفس الامر
 وهو من الفكر فقلته له
 هو يعرف علم بغيره
 وهو من مدركات الحس
 علم من الا انظار فقد
 رضى الله عنه ليس الامر
 كما تقول بل فى الاعلام
 الرأى والاعلام الا لى
 فتعناه النفس الناطقة
 من ١٠ كنهه وودنا من
 من الوجه الخاص لها
 ولكل من حود سوى
 الله تعالى فقلت له
 فادد الفكر الصحيح
 لا يزيدنى الامكان فقال
 نعم وتأمل قول ابن
 عطاء حين فاضت رجل
 الجمل الذى هو رابكه
 جل الله فقال له الجمل
 جل الله ففهم ابن عطاء
 اندى من حل ما يح
 رسالة الفشيرى وما ذلك
 الا لكون الجمل علم ما قاله
 به اعلام من الله لأنه ليس
 له فكر ولا روية يفهم
 بها الأمور كائن عطاء
 فاستمعى ابن عطاء من
 قول الجمل وفى الصحيح
 أيضاً ان بقرة فى زمن
 بنى اسرائيل حمل عليها
 صاحبها متاعاً فقالت
 ما خلقت لهذا وإنما
 خلقت للحرث فهذه
 بقرة من أصناف الحيوان
 قد عمت لما خلقت له
 والانس والجن خلقوا
 ليعبدوا الله ويعرفوه

ولوسألت بعضهم لاى شىء خلق لى لم يدربوا ولا تذكروا وقع التنبيه
 عليه فى كتاب الله تعالى فقلت له فهل كان هذا الذى وقع الاعلام به ثامراً كوراقى فطر فهو متافق رضى الله عنه نعم ولكن ما كشف

لأعماله لا م عليه بخلاف الجواب غير المطلق فانه كشف له عما قول أمره اليه بالهجرة فاعلى ما حصل اليه لادى من مقام الخيرة ميتة
 الهائم وهذا مستدوه أيضا كما مر منه فقلت له قبل تعلم الجوابات براسا (١١٧) ومعاصيه فقل رضى الله عنه نعم

لا يسمى لعاصي رضى
 الله تعالى وبهيمة سر
 انه فرما بنفسه لله عا
 أت قصه عا ثلث مده
 ه فقلت له فقول رسول
 الله ﷺ في حديث
 البقرة السابق آمنت
 بهذا ما أو كره
 حين قال انصحه في
 تكلم رسول الله م
 أن الإيمان متعاقبا الخير
 فمن الخير (مؤيد لله
 ﷺ) قال رضى الله
 عنه الخير له
 عليه السلام و
 كان عاب كلام الله
 من طريق كشفه م
 في حق نفسه آمنة
 والله أعلم (بالحق)
 سألت شخصا رضى الله
 عنه عن سبب رؤية الحق
 تعالى في النوم في صورة
 انسان مع اسماها
 على الله ويقول المعبر
 لقاص المنام متماك
 صحيح فقل رضى الله
 عنه سبب رؤية الحق
 تعالى في الصور وحول
 الرائي حصرة لحي
 فان الحضرات تحكم
 على النازل فيها وتكسوه
 من خلعا وأين هذا
 التحل من ليس
 كئله شيء وسبعان
 ربك رب العزة عما

شريعته لا اختلاف روايات في ذلك فقل رضى الله عنه كان صلى الله عليه وسلم كثر الله من سواها
 ما ولا متوسطا في الذنوب وكان حبيبه ما عند الثناء المعاصرين وابقى الله تعالى أعلم (وسأله) رضى
 الله عنه عن الشعر الشريف لا اختلاف الروايات فيه وعن اخيب الشريف والخصاب الشريف
 وهل تنور عايه السلام فقل رضى الله عنه كان شعر رأسه الشريف صلى الله عليه وسلم يختلف
 فأحيانا يطول وأحيانا يقصر ولم يكن على حالة واحدة ولكن عليه الصلاة والسلام كان يتم ما
 يلي الحبة ولا يذعه يطول ولم يحلق عليه الصلاة والسلام إلا في ذلك وكان لشعق أمتة نحو
 الحس شعرات وفي المدعين شيء في ذيل وفي الذنوب أكثر من ذلك وحصل صلى الله عليه وسلم الحية
 ولكنه قليل حين دخل مكة ومرات فلائل في المدينة وسور ﷺ في وسطه كتاب سورة
 حديجة وعائشة رضى الله عنهما والله تعالى أعلم (وسأله) رضى الله عنه عن شق الصدر الشريف
 كم كان فان الأحاديث اختلفت في ذلك فقال رضى الله عنه ثلاث مرات عند حليمة واستخرج منه
 حظ الشيطان وهو ما تقتضيه أدات الترابية من مخالفة الأمر واتباع الهوى وعند عشرين وثم
 ثمة أصل الخواطر الرديئة وعند السورة ولم أسأله عن أي شيء زرع حينئذ وظهر أن كثر الأحاديث
 أنه وقع إليه الأسراء قال رضى الله عنه وليس كذلك قال واشق وقع من غير آله ومن غيره والثنام
 ملا حياطة ولا آله ولم يحصل له عليه الصلاة والسلام ألم في ذلك لانه من فعل الرب سبحانه والله أعلم
 قلت أما الشق عند حليمة فتمق عليه وأما عند عشرين فقد ورد في حديث أبي هريرة رضى الله
 عنه أخرجه عبيد الله بن الإمام أحمد في رواة المسند وأما عند السورة أي ابتداء سحنة فقد أخرجه أبو داود
 الطيالسي في مسنده وأبو يعقوب والبيهقي في دلائل السورة وأما عند الأسراء فقد أنكره بعضهم وقال به
 لم يرد إلا من رواية شريك بن عبد الله بن أبي نمر الهمداني ورواه مسكرة قال ابن حجر وأصحح أنه
 ثبت في الصحيحين من غير رواية شريك نسب من حديث أبي در وأظن ابن حجر في آخر كتاب
 التوحيد وقد علمت أن الشبح رضى الله عنه أي فكلامه ببعض الكسوف الميان فيكون الصور
 عدم وقوع الشق عند الأسراء والله تعالى أعلم (وسأله) رضى الله عنه عما قيل أن ساسا صلى الله
 عليه وسلم أطول من وسعاه فقال رضى الله عنه صاعرة رحلة أشرب أطول من وسعاه وساعة يديه
 مساوية لوسطاهما والله تعالى أعلم (وسأله) رضى الله عنه عن صم حبريل للمسي صلى الله عليه وسلم
 ثلاث مرات حين جاءه باقرا باسم ربك فقال رضى الله عنه وسلم ما أنا بقارى فسمه حبريل حتى
 بلغ منه الخبر فقال رضى الله عنه الصمة الأولى ليتوصل به إلى الله تبارك وتعالى في حصول الرضائه
 الأبدى الذي لا يحط بقده الصمة الثانية ليتدخل أي حبريل في جبه أسى صلى الله عليه وسلم ويلود
 بحبه الشريف والصمة الثالثة ليكون أي حبريل من أمة الشريعة فقال رضى الله عنه وقول حبريل
 عليه السلام له اقرأ معاه طبع الكلام القديم بالحادث فان جميع غرائز على أسى صلى الله عليه
 وسلم في ذلك الموضع وهو المراد بقوله تعالى شهر رمضان ندى بر فيه نقرآن هدى ناس ونيات من
 الهدى والبرقان قال وإي كان حبريل يطلب به أن يسمع لما في القعدة والمسئلة الاربعة الخاضعة له
 عايه الصلاة والسلام إيداك فقال له عليه السلام ما أنا بقارى أي أنى لا يطبق أن أبلغ الكلام القديم
 والقول الأزل بالناس الحادث فعلمه حبريل كيف يسمع بالناس الحادث فلذلك كان أسى صلى الله

يصفون فقلت له فادن حكم بالحصرة والموطى فقل رضى الله عنه نعم لأن الحكم للحقائق والمذاني توجب أحكاما
 قامت به ولذلك وقع هذا الحكم بالأكثر وحكم عليهم الجبال كما سألني إن شاء الله تعالى في الكلام على رؤيته صلى الله عليه وسلم

ربه عز وجل في صورة شاب والله أعلم (جوهر) سالت شيخنا رضي الله عنه عن ابتلاء الحق تعالى لآتيناها من أصفياها ما حكته
 وهم مظهرين من الذنوب (١١٨) والله اعلم قد رضي الله عنه ابتلاء الحق تعالى لآتيناها بما هو ليسهم وبقه

درجهم بشدة اعتناءه
 اعمالهم لا غير اذ لم يكن
 لهم دنوب حتى تكفر
 عنهم للعصاة والحفظ
 فتر تعالى مقامهم في
 هذه الدار بتصرفه
 بتصرفه لهم تأنيبا
 لهؤلاء من ورجه بهم
 ولا يهتد من أصلها
 لا بد لا على مسمى
 الدنوب وشد لا يسيء من
 حقيقة الدنوب بهم تعلم
 حكمة قوله تعالى قل ايا
 أنا بشر مثلكم فان ذلك
 انما هو تواضع منه صلى
 الله عليه وسلم والا فأن
 المقام السوي من
 مقام أحاد الناس فقل
 له فهل يخالق على المعرفة
 اسم العقاب كما يسمى
 جزاء الخير ثوابا فقال
 رضي الله عنه لا فقلت
 له سمعت بعض الناس
 يقول ان المعرفة عند
 العارفين أشد نلا من
 المؤاحدة لان الحق
 تعالى اذا استوفى حقه
 من عبده حصل لعبده
 الراحة بذلك وأما إذا
 عرفه فلا يزال في حياء
 وحمل ما يشي فقال
 رضي الله عنه هذا كلام
 صدوق لم يعرف الله
 حق معرفته وهن يمكن
 أن يستوفى من عبده
 حق ربه ولا يدخل الجنة
 من يدخلها بفصل الله

عليه وسلم يحبه كثيرا ثم تكلم بشيخ رضي الله عنه في هذا المعنى فابهر عقولنا وأطدل في كلامه نحو يوم
 وفي ذلك من الأسرار ما لا يحل كتبه والله تعالى أعلم (وسأله) رضي الله عنه عن حديث أنس بن مالك
 ليلتكم هذه الحديث الذي يشير به النبي صلى الله عليه وسلم إلى انحرام ذلك القرن على رأس مائة سنة
 فقال رضي الله عنه هذا الحديث تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بقرين وهو كلام من
 روحه الشريفة تمزي داته الكريمة ونسبها حيث علم صلى الله عليه وسلم بقرب أجله فتكلمت
 الروح بهذا لئلا يكون التحول للتسوية للذات فالتصديق رضي الله عنه في قوله إن هذا الحديث
 تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بقرين من مائة روى في صحيحه عن جابر رضي الله عنه
 إن ذلك كان قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بشهر فنه در هذا الامام لأني ما عرفه شيئا بل المصطفى
 صلى الله عليه وسلم ثم قلت له رضي الله عنه وهو المصنوع بالسؤال هل يصح الاستدلال بهذا الحديث
 على تكديس من ادعى صحة هذا الخبر من ذلك القرن كما كذبوا من ادعاهما بعد المائتين وكذا كذبوا
 من ادعاهما بعد المائتين ومن ادعاهما في المائة الثانية وانظر قصة عكر اش ومعمار المغربي ورتين الهندي
 وقد أمال في الاصابة في الحاشية تراجم الحافظ ابن حجر وكذا تعرض لذلك تلميذه شمس الدين
 السخاوي في شرح الالنية في اصلاح الحديث وكذا الحافظ السيوطي في الخاوي في الفتاوى فقال
 رضي الله عنه الصحابة رضي الله عنهم لا يحاط بهم وقد تعرضوا قبل وفاته صلى الله عليه وسلم وبعد
 وفاته وذهبت طائفة منهم تحول في أقطار الارض والحديث المذكور عام أريد به خصوص من هو
 معروف بين الناس بالصحة مشهور بها هذا هو الذي دل عليه الكشف والعيان ثم تكلمت معه في
 رجال حرارة وما يزعم الناس فيهم أنهم صحابة وقدوا على النبي صلى الله عليه وسلم في حال حياته
 وأنه عليه الصلاة والسلام كلهم بلعة البر وقد تعرض لاسكاتهم الشهاب في شرح لشهاب لكن أوردها
 من غير سند متصل واستغربها غير واحد من الأئمة قال رضي الله عنه ما هم بصحابة ونور لصحابة
 لا يحق على أبواب البصائر واسرى المغرب من الصحابة خدوا الله تعالى أعلم وهذا بعض ما سمعناه منه
 رضي الله عنه في تفسير ما أشكل علينا من الأحاديث فليقتصر على هذا القدر فان فيه كفاية
 للعريد والله أعلم

هو الباب الثاني في بعض الآيات القرآنية التي سألتها عنها وما يتعلق بذلك من تفسير اللغة
 السريانية ثم تفسير فواتح السور نحو من وق ويس وطه وكهيعص وآلم والي
 وغير ذلك من أسرار الله تعالى التي سئمت عنها في هذا الباب
 فبدأت رضي الله عنه عن قوله تعالى في قصة آدم وحواء عليها السلام فلما آتاهما صالحا جعلا له
 شركاء فلما آتاهما من الله عما يشكون فقلت آدم بن الله وحيه كيف يعمل له شركاء فقال رضي الله
 عنه هذا معاتبه الآباء بما فعله الآباء والاولاد كمن له بنتان فيهما فواكه وثمار خاء اليه أو لا يريد
 فأخذوا من ثمره وأمسدوا به خاء رب البستان في ريد وحمل بحاصه ويعاتبه ويقول له فسدت
 على نسائي وأكنت تباري وفعلت وفعلت فعلى شبه هذا الأسلوب جاءت القصة الشريفة سمعت
 منه رضي الله عنه هذا الخواب في بدايته (قلت) وهذا قول جرحه هذه الامة عند أبي عباس رضي الله
 عنها نقله الحافظ السيوطي في الدر المنثور في تفسيره أن لما تورد واحتر هذا القول السيد

ورجته وإن طال غلبه قبل ذلك فلو مكث عبد في انار مائة ألف سنة أو كثر
 على ذنب أو كثر في غير ذلك ثم أخرج من النار لا يخرج منها إلا رحمة الله تعالى له عند راسه بقاء حق الحرة على الله تعالى بأحق الذنوب بالنسبة
 الجواب

لما يلي بعزته وحلاله وانظر لما اقتضى الحال استيفاء حق الله تعالى من كدر معنى هذه المعجزة سبب كان عذابهم لا غاية
لشدته ولا نهاية لدوامه وانه تعالى أعلم بحقيقة قدره وكامله من كان على ما تقدم (١١٩) الاشارة الى حكمه قبل رضى

الله عنه والامر كذلك
عند كل عارف خلافا
لا يرب الاحوال
فقلت له فما اصبر الجزاء
وصولا لصاحبه فهو
جزاء الخير او الشر فقال
رضى الله عنه جزاء الخير
اصبر وصولا لفاعله
من الشر وذلك لان
الثواب مأخوذ من ثاب
اشى باساره اليه المعصية
وسرعة تلافى الشر
من حصره عمارته من
حشرة الله تعالى الخلق
الرحمن الذين يعطيان
بذاتهما الخلق والتأني
والهمة والارادة كما اقتضاه
الكشف في هذا اشار به
قوله تعالى فاعلم ذلك (در)
صفت شيخنا ورضى الله
عنه يقول الانسان
مجنون على الحرص
والطمع لانه خلق على
الاحلاق الالهية ومن
حققه الاحلاق انها تطلب
ان يكون كل شىء لها
وتحت حكمها وسطائها
قلت له فهل طاب
الاسان ان يكون كل شىء
في العالم له من قسم العلم او
من قسم الجبل فقال رضى
الله عنه من قسم الجبل
لانه تعالى من حين تقع
الروح في جميع الوجود
وامره بفتح عينه أدرك
وجودها نظاما مقبدا

الجرحاني في شرح المواقف فرضى الله عن هذا السيد الحبيب ما عرفه الله ورسله واستدواجى
هذا التفسير من سياق آخر الآية بما يصح في السكندر وبقراءته من قرأ جعل له شركاء معه فيها أيضا
إنما تصح في السكندر والله تعالى أعلم (وسألته) رضى الله عنه عن قوله تعالى حكاية عن الملائكة
أتعمل فيها من يفسد فيها وفسدك السماء ونحوه بحمدك ونحوه لك فقلت ان فيه مخرجا من
العبيد والملائكة عليهم السلام معصومون فقال رضى الله عنه انه ليس بمعية وحاشا من دبت منهم
عباد الله المكرمون وإنما هذا الكلام حرج منهم عرج من قال أتعمل فيها من هو محبوب
وعندك من ليس بمحبوب يصلح ليكون فيها وهو نحن فاما شاهدك وسرف قدرك فلا تنصى
امرك والمحبوب لا يعرف قدرك فيعصى امرك مكافئهم قالوا أتعمل فيها من لا يعرفك ونحن
نعرفك وهذا منهم اخبار عما انتهى اليه علمهم ومحسب ما عندكم فلماذا قال تعالى ان أعلم ما لا تعلمون
أى ما علمتموه من أن المحبوب لا يمكن أن يعرف قدرى وأنه لا يعرف قدرى إلا من يشاهدنى هو
منتهى علمكم وعلى فوق ذلك فاني أقوى المحبوب وأرى السر بى وبه حتى تحصل له منى
المعرفة ويظهر منى يعلم ما لا تطيقونه ولذا قال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها الآيات فقلت فهل الخطاب
في هذه الآية جميع الملائكة او ملائكة الارض فقط فقال رضى الله عنه ونحوه مع ملائكة
الارض فقط فقلت وهذا قول طائفة من المفسرين منهم جبر هذه الامة عند الله بن عباس رضى الله
عنهما وانظر التماسير النعماني وغيره ثم تكلم رضى الله عنه في أمر الملائكة عليهم الصلاة والسلام وى
أمر الالبس وما يتعلق بالقصة وذكر كلاما العقول من وراءه محصورة فلماذا لم يكتبه والله تعالى أعلم
(وسألته) رضى الله عنه يقول إنما فهم الملائكة أن بى آدم يكونون محصورين عن ربه تعالى فأمين
على أنفسهم مستندين برأيهم حتى قالوا أتعمل فيها من يفسد فيها الايمان قوله تعالى حاشا من دبت منهم
شأنه الاستقلال والاستبداد والاطمئنان من غير طمس لتعظيمه والتدبير والعالم بالعواقب وانظر في
الممالع ويقطع نفسه من ربه تعالى وفي ذلك هلاكه وحشته في لفظ الخليفة أخذوا أن الأدمى
محبوب عن الله تعالى والله تعالى أعلم (وسألته) رضى الله عنه عن قوله تعالى واسمعوا لحسن ما نزل
البحر من ربكم فقلت ان الآية تقتضى أن بعض ما نزل ليس بأحسن مع أن القرآن كله حسن وقد كرت
له أحوية العلماء رضى الله عنهم منها أن من ظلم مجبور له الانتقام لقوله تعالى فاعتدوا له عذره اعتدي
عليكم والا حسن له الصبر لقوله تعالى ولئن صبرتم هو خير للصابر فكانه يقول سمعوا سمعوا دون
المعقوبة فالمعقوبة حسنة والمعفو أحسن ومنها أن المراد بالأحسن الناصح والخس سسوح ومنها أن
الله تعالى حكى لعباده ان منهم من اصاع ومنهم من عصى فنتج من أدائه وهو لا حسن ومنها أن
المراد اتبعوا المأمور به دون المهيى عنه ومنها أن المراد اتبعوا الأوامر دون الرخص لا حسن هو
العزائم والخس هو الرخص ثم قلت ان هذه الالوه لا مناسبة فيها الآية لما لا ولد من سياق آخر
الآية يقتضى أن من لم يتبع الأحسن يخاف ان تدركه عذرة من عذاب الله من الباطل والكافرين
ومن لم يعضل لا يكون هذا حكمه وأما الثاني فان اريد ان المصوح حسن باعتباره اتباعه فليس كذلك إذ
ماصح العمل به لا يجوز اتباعه وان اريد من حيث التلاوة فهو والناصح من لا حسن وأما الثالث
فان من عصى لا يحمل اتباعه فضلا عن ان يحسن ومثله يقال في المنهى عنه واهل البيت وان كانت

وصار ذلك الوجود المطلق عند هذا الوجود المفيد بمثابة من رأى مساما فلا يزال الوجود المفيد يطلب صفات الحق ولا
تتضح له ابد الآبدى ودمر الداهرين فوقه على حكم التفر والافلاس ولما وافقه عجم (جوهر) سألت شيخنا رضى الله

عنه عن قوله تعالى بما نقولنا شيء وأردناه أن نقول له كن فيكون. وهذا من حروف الكاف واسم أو المعنى الذي كان به ظهور الاشياء
وهل يلزم من قدم قول الحق (١٣٠) كن قدم الاشياء لا ضرورة بقول الحق تعالى كن قد عتق وما يفرق بين أردناه وأردناه

حسنة سكن موكبها لا يحتج بالاول في آخر الآية بمثابة من م يفتى الروح الاول ما
أيضا لا تنزل عليه الاوصاف التي في آخر الآية والمخلة فالاحسن في الاول والخامس لا مناسبان
آخر الآية ولا حسن في الاوجه فيه فيشكل الاحسن في الآية فقال رضى الله عنه ليس ما ذكر
في الاوجه السابقة من الآية ولا يوردها وبما مرها وبورها واسمها باسم عبادى أحسن ما أول
اليكم من ركنكم كتابا ورسولا فانقرآن هو أحسن كتاب أول اليها من عند الله ولي صلى الله عليه
وسلم هو أحسن رسول جاء من عند الله فالحسن هو الكتب الالهية غير المبدلة ورسول الذين
أرسلهم الله تعالى قبل سيما صلى الله عليه وسلم فقلت لشيوخ رضى الله عنه الكتب الالهية منها
التوراة والانجيل وريادة اليكم في حمل الاحسن على ما ذكرتم لاقتضاها ان الحسن أول لينا
كالا حسن مع ان التوراة أول إلى سبوء والاخرى أول لهم وبلى الصاري فقال رضى الله عنه
بعضة سيما محمد صلى الله عليه وسلم عامه للمرب واليهود وللصاري وغيرهم ولا حسن الذي هو القرآن
أول من جميعهم والحسن الذي هو الكتب الالهية أول لكل قوم منها ما يخصهم فلم يوزع شريعة
استعمل واليهود انما راه وللصاري الانجيل فالحسن أول لهم في الجملة على هذا الفرض وهو ظاهر
(قلت) وقد صدر جملة من المفسرين بهذا القول وأن المراد بالاحسن هو القرآن وتعام تقريره
ما وصحه الشيخ رضى الله عنه ولا شك في مسانته لسابق آخر الآية فان من لم ينسج القرآن
والرسول وكفر بهما مستحق للاوصاف التي في آخر الآية والله تعالى أعلم (وسألته) رضى الله عنه
عن حكمة تقديم السمع على البصر في قوله تعالى وحمل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم
تشكرون وفي قوله أنشأ لكم لسمع والابصار وفي قوله ان السمع والبصر والثاقل أولئك كان عنه
مسؤولا بل غير ذلك من الايات الكريمة التي قدم السمع فيها على البصر مع ان البصر أعظم فائدة وأعم
فعما فان فائدة البهار والليل يختص بها البصر وأما السمع الذي لا يصر له فانه يستوي عنده الليل
ولهار والورد والعدس والشمس والقمر ولا يمتد في شيء من انوار هذه السيرات وكذلك العجايب التي في
مصنوعات الله تعالى فان حالها إنما هو في صور المخلوقات وحس تركيبها والصور إنما تدرك بالبصر
فحسن التركيب الذي في حقيقة نبي آدم وسائر الحيوانات وأنواع النباتات والأزهار إنما يدرك بالبصر
وكذلك خلق السموات وكونها مرفوعة غير محدودتين بالجسم إلى غير ذلك من التوائد التي لا
تعد ولا تحصى إنما يدرك بالبصر فإلى ظهر لنا أن البصر أقوى فكان حجة أن يقدم على السمع فقال
رضى الله عنه كل ما ذكرتم في البصر صحيح وفي السمع فائدة واحدة تقوم مقام ذلك كله وترهو على
جميع ما ذكرتم وهي أن الرسول عليه السلام ومرسله عز وجل وسائر الامور العينية التي بحس الايمان
بها إنما تدرك بالسمع ويلزم من ذلك ان جميع اشياء متوقفة على السمع وبيان ما ذكرناه أما لو
فرضنا في آدم لا سمع عدم أصلا فإذا جاءهم رسول من عند الله فقال لهم اني رسول الله اليكم فهذا
الصوت لا يرى ولا يسمع لهم حتى يسمعوا مقافته فيسقى الرسول عابلا فإذا قال لهم وآية صدق
محمدة كذا وكذا لم يسمعوه فيسقى عابلا فإذا قال لهم وقد أمركم الله وحمل أن توحده ولا تشركوا
به شيئا لم يسمعوه حتى يسمعوا أصلا فإذا قال لهم أن تؤمنوا بي وبجميع رسله وملائكته وكتبه
واليوم الآخر لم يسمعوه حتى يسمعوا أصلا فإذا قال لهم وأوجب عليكم من الامور كذا وكذا وحرم

وأردناه منه فقال رضى
الله عنه ليس المراد بكن
من الحق تعالى حرف
الكاف والثبوت بما المراد
المعنى الذي كان به ظهور
الاشياء فان كن حجاب
بمعنى لم عقل واستنصر
ولا يلزم من قدم
كن من الحق قدم المكون
من كل وجه لأن التحقيق
ان العالم قديم في العلم
الالهي حادث في انظاره
ويصاح انشؤن ان
يقال ان إبراز الممدوم
إلى الوجود دليل على
الافتقار وما يورث الا
كن وكن غير القول
وما كان شيء عن
تكوينه إلا عن كن ولا
يتصرف تعالى به قادر
على قول كن فان قوله
عن محض واز القدرة
إنما هو في المخلوق
والجواب ما تقدم من أن
العالم قديم في العلم حادث
في الظهور فمعنى قول
الحق كن أي أظهر من
علمنا الخاص بنا إلى عالم
الشهادة فلا شبهة في
الآية لمن قال تقدم العالم
وأما وقوع النصيان
من الخلق فلا ينافي قول
الحق كن بل هو عين
الناسخ للإرادة ولكن
لما كانت المعاصي قبيحة
بين أعداد لم يصعها إلى

الله تعالى أدبهم عما سألها عن إرادة الله صدرت وكان الشيخ رحمه الله يقول لما محقق في معنى
هذه الآية وهو أن الأمر الالهي يصد من الحق بلا واسطة ولا يتخلف المأمور عن التكوين فينبغي التنبيه له أبدا وإذا صدر من

والسابقا فقد يتخلف وتغيركم من الارادة في الاصل كما يمكن تخلفه في المثال من غير ان يغير في معناه واصدق
وبما هو واضح في العلم وما هو واضح في العقل ولا ينع من بعض الناس شيء من ذلك (١٢١) ثم ما يتسلطهم على الارادة

لا ھبہ و کائنۃ نفعای قال
 لکم جنتہ حقیقوا ویص
 من شہم ان تخلعوا
 فکان یسعی ہم حسم
 کی لازوجہا کتاب
 انبہ لموع من ا کبا
 و مارا بعدی الادی
 لانی لدی شو کی
 بعد غیری اجداد و
 در او خلاہ وی
 شیہ ثلث من و دل بعد
 مسئولی حق تو جہا
 علیہ و پس من " ی
 لاور باقوم ، نسبا
 و لا کاتب تلاقہ نظیر
 فی غیر مصل و لجداد
 فی غیر مجاہد فلا بد من
 ہر روز ہر قدم ہر روز

ثالث في الحسنى أو جادب
 وسيرى حبه الله تعالى
 يفعل في ميدان جاد
 عليه منه مصلداً في
 دنى لله وحده والحمد
 لله المنة
 مهور الاموال ولولا
 سعة لكان داله
 يد في اخطائه
 ولتكاله وماله
 للحس وكان لا يوش
 بالحس في شيء * فمست
 به وفي شكل اسن
 في دسه قوة كن قول
 رضى لله عنه نعم وليس
 له في طاهره إلا المعاد
 فقلت له هذا في الدنيا

عليكم بها كذا وكذا، وأصح لكم بها كذا وكذا، سمعوا مني فلا يفسدوا به يوم يكن سمع مني رسول ولا امرئ ولا وقع مني نصيب ولا شهادة ولا صبح أصابع شريفة ورمي لا يكون ثواب ولا عقاب فرفع الحجة وبقيها والارواح وحدها لأنه لا ثواب ولا عقاب حتى يبعث الرسول فتؤله تعالى وما كذا معديين حتى يبعث رسولاً وسبعة لا يصبغ مع اتقاء السمعة ولا حجة فسو آدم ولم يكن لهم سمع لسقط التكليف وكانوا في درجاتهم فاستوحوا الذرة العليا والحق من الحق منها والآخر الأعلى فظهر أن سمع أقوى مائدة وعم تقعا لأن أسرار النبوية موقوفة عليه فلذا قدم في الآيات السابقة في سمع مني الامتنان لأن المنة أقوى من المنة بالنصر واقعة على نعم (قلت) فظهر وبذلك أنه في حسن هذا الجواب فاني لما سمعته حملت بعجب من عسى كيف حتى على هذا الجواب مع سهو دماة ولا هادي، لأنه سبحانه (وما سمع) رضى إقناعه عن قوله تعالى وندين الله فاحشة وأصلوا أنفسهم ذكروا أنه فاسد ثم والله يبرهم، فلهذا من يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستعمر الله فلهذا سمعوا راحوا ما لم يرد، فسمعه من سمع يصدق بقوله تعالى هو يعمل سوءاً في الآية شافية ودمل فاحشة في (أولى) في عزم نعم مرفعة وإمام لا يفسد دواً وذكرب له ما قال المفسرون في ذلك وأن بعضهم حمل على سوءه فاحشة على التكبر دونهم سمع على عدمه فظهر أن يحمل عمل سوءه وناحته على المعصية مستغفروا سمعهم على الإصرار على المعصية لأنه لا يحمل ولا في ظاهر يعني من أصر على الزملا فاعلم لا يصدق عليه شيء من الزملا ويمكن لنفس من فهو بها وبسببه عارم على ذلك وقد حرموا الإصرار على سوءه فاحشة حيث عزمها فاعلموا ولم يصر فهو هو فاحشة في رأيه ما كثير أو ذكر رضى فتعده حجة لأنه وجب في الكلام فيها سمع حجة من زمان من سمع من رضى سمع رسول لكم من رضى من عند الكريم المستري سمع رسول الله لايه هو ما كانت عليه أجهلته وحرب في ذلك الوقت من تحده على علم وأبى عنه وكرهه مما رضى هو سمع يعلمون أنه فعل ذلك كان يبرق واحد من سمع وهو موزون سمع رسول سمع ويسون عنه البرهه مثلاً فاسارق هو الذي فعل فاحشة وأمره وأصله هو الذي سمع سمع شهادة الزور وقول الباطل وفالن رضى سمع من سمع من محمد بن عبد الكريم عرف كيف تكلم وأجنى هذا المصير طاعة لمسه سياق الآية ومن عمل سوءاً يظلم نفسه حيث يقولون ولا تتجادل عن الدين تحتون بصيهم أنهم هؤلاء عادم وهم في الحافة له من الجادل سمعهم يوم القيامة وكنا نحن الآخر من سمع في الآية ذكره من رضى من المفسرين أن سمع من سمع الله سمع من سمع من عبد الكريم المذكور سمع من سمع من كلامه وعرف من

[illegible]

(ج ۱ - ۷۶)

فكيف حاله في الآخرة فقال رضي الله عنه يعلو

في الآخرة حكم كل في شأنه بحيث يعطى الكتاب من الحي الذي لا يموت سبحانه له من يعطى احد من الاولياء نصيبه

في قوله لا
عنه

التصرف في ممتلكاته
الاكابر الذين عملوا على
قوله تعالى لا تسجدوا
من دوني وكيفية كونه
الجن تعالى يتصرف فيهم
على التصرف بهم
وذلك لان هؤلاء
روا ان النعمان لم
عقلا ولا كشفا فلما
تبينوا ذلك قالوا اف نحن
الذين لم نكن
الكلب والعقل والبدن
من الالة التي
دعيت على
وان جعل الله
بهم لكان
مهم عين الادب
لان النعمان
وقفت للحق افعاله
فقد اسأت الادب
فقد له لعل
من الملائكة التصرف
نكن فقلنا ودي الله
عنه لا انما ذلك خاص
بالاخرين بل انهم
عليه من العالم
وجاء في العالم
فقلت له هل تصرف
الاولياء بكن تصرف
مطلق يفعل به احدهم
ما شاء لو شاء فقال رضي
الله عنه لا انما هو تصرف
مفيد اذ لا يقدر
احد من الخلق على خلق
شيئا او ينزل

في قوله لا
عنه

التصرف في ممتلكاته
الاكابر الذين عملوا على
قوله تعالى لا تسجدوا
من دوني وكيفية كونه
الجن تعالى يتصرف فيهم
على التصرف بهم
وذلك لان هؤلاء
روا ان النعمان لم
عقلا ولا كشفا فلما
تبينوا ذلك قالوا اف نحن
الذين لم نكن
الكلب والعقل والبدن
من الالة التي
دعيت على
وان جعل الله
بهم لكان
مهم عين الادب
لان النعمان
وقفت للحق افعاله
فقد اسأت الادب
فقد له لعل
من الملائكة التصرف
نكن فقلنا ودي الله
عنه لا انما ذلك خاص
بالاخرين بل انهم
عليه من العالم
وجاء في العالم
فقلت له هل تصرف
الاولياء بكن تصرف
مطلق يفعل به احدهم
ما شاء لو شاء فقال رضي
الله عنه لا انما هو تصرف
مفيد اذ لا يقدر
احد من الخلق على خلق
شيئا او ينزل

المطر او ينبت الزرع
استقلالاً ايذا وما في
ق بين زيادة وزيادته وزيادته مع العلم الخلق تعالى يريد لكل ما وقع في
طريق

سر ۴۰۰۰

القيام وذلك لأن نفس
الامر يقتضي أن
معه ولا بد للامر من
أدائه وإنما يعرف
بهم أن لا يتغير
بهم دونه

وحيث أنه تعالى قد علم أن
الملك لا يخلو عن حيث يظهر
وحيث أنه تعالى قد علم أن
الله أن يرى ولا يقل
إد الله أن شاء

آریہ صرح میں ہذا فقہ کی وصی اللہ سے ہم زوہب احو بہی میں حیث میں شی نے
 وہ لایعہ رائدۃ علی دتہ وشدہ بدانہ یفتقی عمہ بحمیم لاشیاء علی ہاشی غیلہ

دوبه لاهه رائدة على دته وعنه دابة يفتقى عنه بحميم لأخيه على ما غلبت دنيا وذلك الاقتصار

هو المشقة ويصدق

قد تضمنت زيادة وصف

المدهر كونه في حمة

الأنبي والأحسن ثم

لا تقع زيادة لا

مستحق أمثلة

الأولى فالشيئة وصف

ناب ورد كتاب كذا

فقد تكون مع ردة

وبدونها ومعدوم

لزيادة من حصلت

لموجبه باسم أريد

لا تضمن لا زائد

كذلك لمدينة هـ

موقد لا دول لا

هـ وإذا قد عشت أن

أدركه وصف للذات

وأن لا بد كلي من

هـ في ذات ذات

لأنه من عند ردة

لا لارده ردة

ثم هـ من بوجه زائد

لأنه من عند ردة

في بوجه ردة ردة

كما دل على أن

بدهك كواب في حدة

وهـ بدعي يسمى

يسمى له وهو ن لله

تدعي هو ن في حدة

من وحدانية في حدة

أرادة لذلك فإرادة الحق

سرادته لا سركا

ورد في الصحيح فإذا

أحبه كنت سمعه

الذي يسمع به الحديث

فكانه تغل يقول

فمن جمع قوي كل

عبد بالاحسان لي من

حيث لا يشعر ولهذا

ينطق كل محبوب أنه لقائن

الذي كبر بآياته وكون كذا لا بد منه من آياته

١٩٢٢ من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

من آياته وكون كذا لا بد منه من آياته

از ده شمرل و حرک مدہ عاذا حقیق فول احدث عن مذهبہ وحدث انحرک مدہ م مرکز کونخه مدہ وان گنت
لا رھ فانت تدرك توبه ومع هذا اتفق الی مدح حرکت مدہ والغرکه ۱۲۵۱ الخاهو الله تعالی والله اعلم

(مرجأة) سألت شيخنا
رضي الله عنه هل ندمو
على الظلمة إذا جاوروا قل
رضي الله عنه لا فـ
حورث لم يصدر حقيقة
عنهم وإنما صدر عن
المظلوم اذ لا يصح ان
يظلم حتى يظلم والحكام
إنما هم مسلطون بحسب
الاعمال ان لكم لما
تعمكون وإنما هي
نماكم تردعكم وذن
فما لم يريد والله نعم
(ياقوت) سألت شيخنا
رضي الله عنه عن قوله
تعالى وما أمر الساعة
إلا اكبح البصر أو هو
أقرب فقال رضي
الله عنه إنما كانت
أقرب من ملح بصر
لأن عين وصولها عين
حكما وعين حكما
عين ففوز الحكم
في المحكوم عليهم
وعين نفوذه عين تمامه
وعين عمارة الدارين فـ
في الجنة وفريق في السعير
فقلت له فهل سميت
الساعة بالساعة لكونها
يسعى إليها بقطع
الأزمان أو بقطع
المسافات فقال رضي
الله عنه لأنه يسعى إليها
بقطع الأزمان فـ
وصلت له ساعة

[illegible]

وہم بقدمہ فی ہذا سجدۃ الخدیجی اس ہی وقت الانس سے روئے ہوا ہے لایہ الی تعبہا ان را
 باجسلاف حکماء ولہ اعلم (امرد) سبب شیخہ رحمی کہ عہد عن شیخہ من اخصا وین حلیط

ومنى صرح للعبد ان يستحق شرف من يوقع في لادان فقال اوصى الله منى صرح للعبد معبودك الله وحل استحق
العصمة ان كان نبيا والحفظ ١٢٦

حم عشق حميد كهيمن كدبت فيك كعبه به وهو اسمع علم ولا حول ولا قوة الا بالله على
المعصية فقال له سيدي برهم دعهم الله ولا تخف من شيء فقل لي صاحب انتصافى وهو
الحاج الا بر تتحرر لا مهر سيدي عذار حسن و اراهم من اولاد اراهم انصافى فتعسا في
نحي الحاج محمد بن اراهم لم يعرف معنى ه بين الحكمتين وما احمى حيث ونفى طمينا امتنع من
هذا الله وه لا يرى ما مضى من لم يكون فيهم مكره فقلنى عن معنى الحكمتين فسللت
شبحا رضى الله عنه عن مع ما فعل رضى الله عنه بديه لا يتكلم احد اليوم على وجه الارض بهاتين
الحكمتين من ابراهيم خشك كعبه فقال رضى الله عنه هم سيدي اراهم الدوقى من اكار
لخالين ومن اهل المتح كسر وهو فمته الذين يتكلمون بين الحكمتين ثم قال رضى الله عنه
كل من سمع السريانية فما احمى فمته فمته وفي سره يماثل ذلك العظيم لا عظم الحى يقبوم وحيث
بشاره بن مملكته فهو بمنزلة من يقول يا مملكتك لا مملكتك لا يوارى يماثل الليل والنهار يماثل
السحاب المندار يماثل الشموس والافلاك مملكتك الله والمسلم يماثل الحفص والرفع يماثل كل حق
بما لك كل شيء هو هذا الاسم مرعيب لا يطبق القلم ولا العبارة بلبه ابدأ ومقوله على فهو بمنزلة
من يقسمه تعالى بالعظمة وكبرياء ونهر والعلم والعز ولا مراد في ذلك كله وكأنه يقول يا عالم
كل شيء يا قادرا على كل شيء يا مملكتك كل شيء يا مملكتك كل شيء يا مملكتك لا يتطرق اليه
غير ولا يتوجه تصرفه بقدر وصمتا بشاره بن الاشياء التي يتصرف فيها وى المملكات التي
يعمل فيها ماشاء وعظمه وسبحانه لا يلاهورى هذا الاسم مرعيب لا يطبق القلم بلبه ابدأ
والله اعلم ووسمته رضى الله عنه يقول ان الله سرية على لغة الارواح وبها يتحدث الاولياء
من انهم لم يوان فيهم يسرون لا يتصافوا وحملها المعاني سكتهم بن لا عظم اذ فهم من انهم على لغة
اخرى فكتبوهن لمع في ذلك لغة العرب فقال رضى الله عنه لا يلقها في ذلك الا ما في القرآن
اخرى روى الله العرب اذا حمت المعاني التي في السريانية وكانت لغة العرب كانت أعذب وحسن
من السريانية والله اعلم (وسمته رضى الله عنه يقول ان اللغات كلها مفسدة بالنسبة للسريانية لأن
الكلام في كل لغة غير السريانية يترك من الحكمتين لاسي الحروف المحاذية في السريانية يترك من
الحروف المحاذية فكل حرف محاذي في السريانية يدل على معنى معيذا فاجمع في حرف آخر حصلت
معها فائدة الكلام ومن عرف لاي معنى وضع كل حرف هان سبه فهم السريانية وف ريكلم بها
كعب نحب وارضى بذلك في معرفة سرار الحروف وفي ذلك عظم عظمة الله عن اعقول رحمة
بما ان لا تضاموا على الحكمة مع السلام لدى في دولتهم فبيلسكوا سأل الله السلامة والله اعلم
(وسمته رضى الله عنه يقول ان اللغة السريانية سرية في جميع اللغات مريال لما في العود
لأن حروف المحاذية في كل لغة من كل لغة قد صارت في السريانية ووضعت فيها المعاني
الخاصة التي سبقت لها الاشارة مثاله احمد يدل في لغة العرب اذا كان علما على الدواب
امسائه وفي لغة السريانية يدل الحمزة المفتوحة التي في قوله على معنى والحاء المسكنة على معنى
والمم المفتوحة على معنى والذال ان كانت مضمومة على معنى ورن كانت مفتوحة على معنى
آخر وهكذا اعمد يدل في لغة العرب على ذات المسكنة وفي السريانية يدل الميم على معنى والحاء

عنده شبه من كبرياء
والنحر والعظمة فينتابه
الله بالمعاصي ليسكن
رأسه ويرجع في مقام
عنه دسه من بدل
ولا يسكنه وان من من
الله تعالى عليه سجود
فانه من يديه هم يوق
سده بية كبر ولا
حز ودام سجوده ابد
الابدين قال شيحا
وانما نحن المعاصى لغد
العصمة بالانبياء من
احد فمهم المصح فمهم
لا يعطونه لا على حجة
نشرع انه قد ح هو
واجب سبهم فمهم
لوجوب اسلخ عنهم
فذلك كان لا يصور
هم معونة فقد لا هم
هو صلب عابهم فمهم
المعنى فيهم شريع
المعنى فيهم تكوهم
مترعين احوالهم كلها
وأفعالهم بخلاف غيرهم
دفعه لا يعطونه
الا على أنه مباح وقد
هو يفرق بين العصمة
والحفظ بدهر بالعص
لالمعنى فافهم (كبرية
جمراء) سألت شيحا
رضى الله عنه عن سبب
تسليط العالم بعصه على
بعض فقال رضى الله عنه
سبب ذلك في الامناء

الاخيه من لسان وملك كل اسم ظهور هل حصرت وتعمد
أحكامهم فمهم فكل اسم يستعين بالشارك له من الاسماء فلهذا خرج خلق على صورة الاسماء الدالية فمهم المعاني ومهم المعين ولا كان

لو حلف المدعى عنه لا يسميه حاصه ونحوه من هذه صيغته في شرع لا يصح منه هذا الخبر لا يصح
استدراكه له في هذه المسألة ١٢١

إلى ذلك فلا أتى
والله تعالى أعلم (بقوت)
سألت شيخنا رضي الله
عنه عن مذهبنا في
عيسى عليه السلام
ووصفه بأنه روح الله
دون غيره من المخلوقين فقال
رضي الله عنه ذهب
الشيخ محي الدين رضي
الله عنه إلى أن سب
تحمده بهذا الوصف
أن الباطح له من حيث
صورة المرسية هو
الحق تعالى لا غيره فكان
بذلك روحا كاملا مظهر
لأسم الله صادرا من اسم
داني ولم يكن صادرا من
الاسماء الفرعية كغيره
ولا كان لله وبين الله
تعالى وسائط كما هي
أرواح الأنبياء غير هذه
أرواحهم وإن كانت من
حصرة اسم الله تعالى
لكنها توسع بحيث
كثيرة من سائر الحضرات
الاسماءية كما هي عيسى
روح الله وكلته إلا
لكونه وحده من
أحادية جهة الحضرات
الالهية ولذلك مندرج
من الأفعال الخاصة بالله
تعالى من أحياء الموقني
وخلق الطير ونحوه
في جنس العالي من
الصور لا سابه
فإنها من الصور

تعالى غير ذلك وهذا الكلام لا يرد على ما في هذه المسألة من أن
ثلاث فاني عربي وداود عربي وكلامه هذا غير من قبيل ما لا يصلح له وعدا من الخبر
في الموضوعات وقد لفت إليه شيخ رضى الله عنه فقال من تحدث به يده حتى صلى الله عليه وسلم
(ومعته) رضى الله عنه يقول من تأمل كلامه فيصان لصغار وجد مدرسة كثيرة في كلامهم
وسب ذلك أن تعاليمه التي في الصغر كالنقش في الحجر فكان آدم عليه السلام تحدث أولاده
في الصغر وكنيتهم بـ وتسمى لهم أنواع لما كل والمنازل بها فحدثوا ما يسمونه ولادته وهم
حراة وبعيدون ما تسمى منهم عبد كسرى في كلامهم في سبب صغاره في
وسر آخر وهو أن يسمى مدا في حال رمع من وجهه مقلده لملأ في ذلك الوقت في
النبي الرضيع صاعدا ولورأها الكبر لادب بعلية حكمه (الروح في ذلك الوقت وعنه حكمه لادب
الكبر وقد سبق في ألعاب الأرواح هي السريسة وكان ذات عيسى من الملمات أسما عونا كم
للروح فكذلك قد تنطق بلفظ صريه واحكم للروح قال رضى الله عنه في سببته في لفظه
أنى يطلق بها النبي الرضيع وهو اسم يدل على الرقة والنعو والتعب واحسانه فيه ثمرة من به ل
ناعي درهيع يا حنان يا لبيب ونرى لفي د فتموه به من له مثل الفون وحسن الله بوب
وهو موضوع في السريسة للخلو المأكول ولد يسمى له شدي في ربه مع هذا الاسم يساو دا
زاد النبي أن يعوده أعلم منه وقال ع ع وهو موضوع في السريسة لأخراج حدث الله والنبي
يسمى له مني آخر أصغر منه بلفظة مومو وهو موضوع في السريسة للشيء القليل لحجم الحور
ولذلك سمي إنسان المص باللفظة السائمة ونضاف إلى معنى فيدل مومو من أي شيء القليل فيها
البربر وتتبع بقية ألفاظ السريسية أي في كلام الصبيان يشع الله تعالى (وسمى ٤) رضى
الله عنه يقول لا أعرف أحدا في هذا الخلق وهو ص صة وعشرين ومائة وثلاث في يوم لقوته منه
من أهل المغرب يشككم بالسريسة فقلت له وسيدى معور وقد مدت قبل ذلك كان يشككم بـ ثم لا
(فقال) رضى الله عنه ثم كان يشككم بها وسيدى عند الله له باوى كان يحسبها أكثر منه فقلت في
سبب علمها (فقال) رضى الله عنه كثرة محاللة أهل الله أن رضى الله عنهم فأنهم لا يشككم ولا بها
لكثرة معاصيها كاتقدم بدم ولا يشككم ولا العربية لا إذا حضر النبي ^{صلى الله عليه وسلم} آدمعه وتوقير لأنها
كانت لعنه ^{صلى الله عليه وسلم} حال حده في در الدنيا (فقال) وسيدى عمر الهوازي وسيدى عبد الهوازي
كان يرميها ثم لا فقال لا والله تعالى أعلم (وذكره) رضى الله عنه عن سؤاله هل يكون
بالسريسية ثم يرميها وقد قال الحافظ السيوطي في منظومته

ومن عرفت ما ترى أعان في سؤال الله بالسري

قال شارحها قال اسمهم يعني في شرح الصدور بأحوال الملوك والصور وفي صدى شرح الإسلام
علم الدين البلقيني أن الميت يحب السؤال بالسريسية ولا يصح له على سبب وفد مثل الحافيد
ابن حجر عن ذلك فقال صاهر الحديث أنه بالنسبة للموتى ويحتمل مع ذلك أن يكون حساب كل
واحد للمعاصي وهو متجه انتهى فقال رضى الله عنه نعم سؤال لغير السريسية لأنها لئلا تشك
والأرواح ومن جهة الملائكة ملائكة سؤال وبع حسب الميت عن سؤالها روحه وهي تشككم

وفي الجحش الدون كحلقة الخش

من الغش وكانت دعوه عنه السلام إلى الله من وأسماء التحدث في كلمة هي من من اسم الله وهو من الغيبة ولذلك ظهر الله تعالى

بالسريسية

حجسه من الاقداس الصبيغة لانه روح متحدة في بدن منى روحاني فان جبريل لما يقف عليه لم يرم من ما ياتى في الرصول كلام
 انما على الامانة في شئ واحد من ما يحق من ما يحق من ما يحق (١٢٩) من جبريل ومري دنك

في طوية فتح جبريل يد
 يفتح من الحطم الحيواني
 ركب لما فيه من ركن الهاء
 مخرج عيسى في صورة
 البشر من اجل ما ومن
 اهل قتل جبريل في
 صورة الشر حتى لا يقع
 لتكوين في هذا النوع
 بلائي الحكم المقتدر
 ه فقلت لشيعه رضى الله
 عنه فامسك اتحاد قوم
 عيسى صور في كسائهم
 قال لان وجود عيسى
 عندهم لم يكن عن ذكر
 شري وبما كان عن
 روح في صورة بشر ولذلك
 مات عظيم التعمير في
 كسائهم دون سائر
 الامم وتعدوا لها
 سرحه بها لان ادول
 سرح كان عن كس
 فسر تلك الحدة
 في منه لان هذا
 كان سرحا خفي
 صور فوه عيسى لمن
 وصد منهم انوار
 سرحه من طريق ليل
 وقد اكد من عه
 وسكن لم يقاب دين
 منهم من سرح
 على قوم عيسى فقلت
 له في كسائهم
 تحدد سرحهم
 فقال رضى الله عنه لان
 التحدي الواقع عند احد

بالسرية كسر لروح لان روح رعب حجب به تاعدت في لميت حجب لاول رضى
 له عه واولى لمفوح عه فتد كسر يكلم به من سرح تعين خلا لال حكم لروحه فاست باليت
 فلاحه عه عه في كسر به فكتب وسدى ريد من سرح مسكن ان شوا عيب يد كسر كفيه سرح
 وكيفية الحواب بالغة السرية رضى عه فاسئل من المدي يقولان له بمقداس سرية
 (مرايه) او صديقه فتح لميم وبها شدد صميم وندج رة لميله وبمدها ام ومد الاكف
 ردى مسكة وبعد الراى هاء مصممة بمدها ووسا كس مكون مبنا ومن شاء ان يحطم هاء
 وقته ويجعل بمدها مسكة هكذا وبذلك ومعنى هذه الحروف المسؤل بها يعرف بصل وصع
 الحروف في اللغة سرية فاه المم المفتوحه وهي الحرف الاول فانها وصفت لتدل على المسكونات
 كاه واعبوت وشرها ونه الحرف الثاني وهو ثر هاء وصع لمجربان في تلك المسكونات واما
 الراى فانها وصفت للشر الذي فيها واما هاء ان بعدها صه فاه وصفت لتدل على ابدت لمقدسة
 حله للعالم لها سبحانه لانه لا هو سرح بهد انه سرح الحرف الاول الى سائر الكائنات
 والحرف الثاني في جميع الحرف الى سرح سرح في الحرف تسيد ووجود صلى الله عليه وسلم وجميع
 الاد والملائكة عندهم صلاة والسلام ولكن السورة والحق والهم وجميع الانوار
 التي هي السموات والارض وفي حوش ومعه ورفقه في غير ذلك من الحرات وشر
 الحرف ثالث وهو انزى الى جميع سرور فدخل في ذلك حرم عاد به منها وكل ذلك حيلة
 شره كاشف من وكل ما فيه شر وشر الحرف الرابع وهو الهاء الموصلة اليه تارك ونعالى قال
 رضى الله عنه وعده للغة السرية الاكتفاء بارة بعض المعاني من غير وضع اللفظ بدل عليها
 وذلك كالتقسيم والاستفهام واما غير ذلك قال فالاستفهام هه مراد بقرينة السؤال من غير
 حرف دانه فكانه من المسكونات كاه والاساء والملائكة وكس والحق وجميع الحرات
 وشي من سائر الشرور هل هو تعالى فانها ام غيره قال رضى الله عنه واما الحواب فان لميت
 كاه وما فيه محسبها بقوله مراد ريه هو وصفه بفتح الميم وهو سرح بصميم وبمدها راه مفتوحة
 بعدد ما كاه مسكة بعد الاكف دل ما كاه بعد الفال هرة مفتوحة وبعد الهمة راي كسورة
 بعدها ما كاه مسكونا وبعد الياء ما كاه وبعد اللام هاء مع سوله او اوسا كاه سرحه
 ومعنى هذه الحروف في الحرف الاول شر به كاسق الى كاه نظم او اعبوت سرحه وشر
 بالحرف الثاني في سرح سرحه سرحه سرحه سرحه سرحه سرحه سرحه سرحه سرحه سرحه
 والاساء والرسن عليهم الصلاة والسلام ونوار نوح ونقم والبرج وكل ما فيه نور وسرحه
 الحرف في الحواب بهد السرح وفسرنا في السؤال بالتعريف السابق لان الحجب من منه لى صى
 الله عليه وسلم فهو يريد ان سرحه في سلكه ويدخل تحت لوائه فذلك ريد في جوابه بهد الحرف
 المعنى الذي ذكرناه ولا يخفى تفسيره في السؤال بجميع الحرات لان كل حبر فاعرف من
 نور سرحه صلى الله عليه وسلم قال رضى الله عنه وشرنا الحرف ثالث وهو لادن المسكة
 في حقيقة جميع ما دخل تحت الحرف الذي قبله فكانه يقول وسبحا محمد صلى الله عليه وسلم حق
 وسائر الانبياء حق وسائر الملائكة حق لا شريك في جميع ذلك وجميع ما دخل تحت الحرف

المينان كان ادراكهم في صورة متعينة فهداى تحرى الحق على اتحاد
 الاضنام قرية الى الله تعالى في عههم قنت في سرح عيسى عليه الصلاة والسلام يحى الموتى فقال رضى الله عنه

ذهب الشيخ أبو السعود بن أبي حمزة نقاد في ذكره على ما خرج عنه سلاويجي مؤلفي الأرواح لانه ومن حصاه عن الأرواح
أنها لا تصاب شيئا إلا حي (١٣٠) دلت شمس وسمو - ذوقه - ما ما يرى نفسه من "رغم من حبه في الفصل

صوت وجود وكان
السامري عند هذا الامر
فكان لاجلاء قد تعنى
واسمع لنفسى كما كان
للمح لخيريل والكلمة
الله تعالى * فقلت
لشيخنا رضى الله عنه
قبل كان حياء عيسى
بلا موت حياء محققا
او متوها فقال رضى
الله عنه محققا ومتوها
فاما كونه محققا فن
حيث ما ظهر عنه واما
كونه متوها فن حيث
انه محقق من
متوها ثم قال رضى
الله عنه جميع ما سب
الى عيسى من ارواء
الاك والابوس واحياء
الموتى له وجهان وجه
بالواسطة وهو ان يذن
الله لعيسى في ذلك ووجه
غير واسطة وهو ان
يسير التكوين من نفس
المسكون باذن الله له
فقلت له فاذن ليس من
انجائه عليه السلام
الموتى تخصيص فان غيره
من هذه الامة وغيرها
احي الموتى باذن الله
تعالى فقال رضى الله عنه
ما احى الموتى من احياء
الابقدر ما ورثه من
عيسى عليه السلام
فلم يتم في ذلك مقامه

کما ان عیسیٰ لم یقیم فی ذلک مقام من وہو حیاء موت و غیر
 حیریل عدہ السلام فان حیریل لم یطعم موتاً لاجلی یومہ و من یس کذلک اب جعفر غامی نسیم السورۃ مائودہ صاعیۃ

وادی نفسه ی... دل هو اول من بشر فيه من حيث صورته بشرية دل هو اول من بشر فيه من حيث

هتف له في كل سبب
استعدده من من
حين تمس في سر
هو رضى الله به لانه
تحت به يدوا في
هذه السعد
من به استعدده
تكية وجودها و
ليخلصها الله تعالى منه
لعمرك ان ذلك قد
حصولها مع الله هو
الروح المعسوي لانه
نفس عنها الحرج الذي
كان كما قال صل الله عليه
وسلم ان من الرحمن
يأتيني من قبل اليمن
فكانت الامصار ثم
رضى الله ان الفصح
في الصور فرح قبيص
مرم وقع من جبريل في
هذه حنة طرح عيسى
لا يطيقه احد لشكاسة
خلقه مشابها لآله حال
ضيقها وخرجها فلما
أما خبر من قوله
أن رسول ربك لأهل
لك غلاما ركباً انبسطت
عن ذلك القبيص وشرح
مذرها فصح فيها ذلك
الحين فخرج عيسى عليه
السلام في غاية التواضع
فقتله في المراءاة تشبه
الواقع بين عيسى وآدم

عليهما السلام في قوله تعالى إن

و تفسير الأول: عن الآية التي هو نحو قوله في المذوق في لدرث لاسفل من السور
سور فصل رضى الله عنه السلام الذي كثر في عالم الارواح ومنه كتاب حرم تاجد الله بها
فهم يقين فيه انه ان يصدر مقامهم في حرم في الارواح ومنه كتاب حرم تاجد الله بها
ساحهم في حرم سأل الله اسلامه فقلت وهل لمعرفة هذا من من سأل الله تعالى
لا بد في كتاب الكرم من عرف البديعة وسر في وفاء ذلك على حرم ان القرآن
عور كرم وعور منى ام الارواح وما في هذه دار ومعى في لآخر قوله في سوره في
لا يروى في العرش وسرداك وعلم من القرآن حرم في لاسم يطعم معنى قوله
عن ما ورد في كتاب من شيء وقد بدلي علم وسأله صلى الله عليه وسلم في سوره هو
مكتوب في الروح سمعوا ما به العرب فقال رضى الله عنه سمعوا به فقلت وما هذا
يعني في رضى الله عنه موت السور فتاب هذه صائفي كتب تشبه من بين وديك اني
احممت به رضى الله عنه وانه الحمد ولم شكر اول ما اجتمع معه في رحب وحسن وعشرين
في رضى الله عنه من أمو تنفس لولا في سمع منه ما هو في سوره في مستحبات
انه قال رضى الله عنه من كل ما بدالك فمات رضى الله عنه من فواتح سوره فقال له من معنى
سوره والقرآن في الذكر فقال رضى الله عنه في علم من معنى من وسر في رضى الله عنه ما احسن
احد سوره في رضى الله عنه لم يفسره لي ثم سأله عن معنى كبريه من رضى الله عنه في سوره
عجب وكل ما ذكر في سوره مريم من قصة مريم وسيد من مريم وولدها عيسى و مريم
و ستمل واسحق وعقوب وموسى وهرون وادريس وادم ونوح وكل قصة ذكر في لوه
بعد ذلك كله حل في معنى كبريه من من ماها كثر في ذكر في سوره رضى الله عنه هو هذه
رغم ما كتب في لاه عموط وكل روى كتاب منه تفسيره لوه شاطط عيسى وتفسيرها
يكتب فوقها مرة ونحها أخرى ومرة في وسطه رضى الله عنه وماش به ذلك لا يفعلها بدول
بد درو مختلف المثل ظاهم دا ذكروا ذلك واستوعبه حصره في حروف فوقه رسم الزمام
فروح سور مثل ذلك رسم وما في السورة مثل التفسير له وهي مادة روح المعطوف بترجم روى ثم
شمل قصة هازر فرع منها ترجم روى ثم يفسرها وهم حروف والتفسير يكتب في حروف
الباري راكن نحو من فهذا يرى في اللوح المعطوف عاليا نحو من مسبة يوم وقل وكثيرا
رضى الله عنه ولا يعلم ما في فوايح السور لا أحد وحيد رحل يفسر في اللوح المعطوف ورحل يحالط
ديون الآراء من انصرف رضى الله عنه وغير هذين رحل لا سمعته في معرفة اتح السور
لدا (وسمه) رضى الله عنه عن من في أول أسفاره وس لم اني في أول سورة نعران هل أشير
بهما في شيء واحد ومعاها مختلف فقال رضى الله عنه بل معهما مختلف وكل واحد منهما قد
شرحت عما في سورتها سمعت هذا الكلام منه في أول مائتيه فحدثت به رضى الله عنه من كبار
الاولياء لاني رأيت اكارا لصورة رضى الله عنه فدعاهم ودعاهم في الفوايح اسود ودمروا إلى شيء مما
ذكره شيخ رضى الله عنه صرحوا بأنه لا يعرف معنى فوايح السور لا الاولياء الذين هم ونداد الارض
فكتب هه دسدي شهادة عظيمة ولاية هذا السيد الجليل رضى الله عنه ووصلنا إلى العلوم التي

تبدو

مثل عيسى عند الله كمثل آدم حقه من رب فقال رضى الله عنه هذا يحتاج إلى بسط وقد سأله الشيخ يحيى الدين رضى الله عنه

لا اريد ان اكون
ممثل

[illegible]

الأساية أربعة أنواع من
التي مع اجتماعها في الصورة

الخطابية وأروحية وفي ذلك رد على من يزعم أن الحق لا يعطى "أن يكون هذه النشأة الاسمية" لأن من سبوا أحد يعطى بذاته هذا الشيء فرد - - - - - (١٢٦) - - - - - به في وجهه - - - - - ها، فها هو هذا المثل الاسمي في آدم، فطريق لم يظهر به حتم

عز وجل فهدى الله لغيره - سمع ربه عز وجل وما شئنا به مما خسرنا أو جددنا على محمد صلى الله عليه وسلم عز وجل
عنه لو شئنا لبأس على مكاسبهم في ذلك أضرار لا تعطل المطيع ولدت الخلف أسعد ولا يخفى أنه يكون
في ذلك أضرار الكفار والمؤمنين والآب والملائكة والخس والشياطين وقد أشار إلى كفاية
صدر السورة بذكر صفات منهم وإلى الآيات بذكر طوائف منهم وإلى المؤمنين بذكرهم حلال
ذكر الآيات وإلى الملائكة بذكر أملا الأسماء في السورة وإلى الخس والشياطين بالإشارة إليهم في
آخر السورة وذكر أحوالهم في الدنيا وإن لم تكن لهم في آخرها لأنها هي ليست في اختلاف أحوالهم
في ذلك النوع الذي يحشرون فيه وتثبت أمر آخر تنعاق بمأى لسورة لا يحسن هذا والله تعالى
أعلم وما كرم بعض فلا يفهم المراد منها إلا بعد تقدير كل حرف على حدة فكيف المكاف المبتوحة وصفت
لمعد وعاء لما كفة تحقيق معنى الفاء المفتوحة فيها أي المفتوحة وزيده بتحقيق والتقرير
ومعنى المفتوحة الشيء الذي لا ينشأ فكان ما كفة بقول وكو به لا ينشأ عن لا شئ وبه وإظهار
المفتوحة وصفت لتدل على الرحيل ولا تنقل من حال إلى حال وبه المسكة هذا يدل على الاشتداد
ولا خلاف وأما المسكة بتحقيق معنى المفتوحة ومعنى المفتوحة الخير الساكن في إبداءات لشامل
فيها والفاء المفتوحة وصفت لتدل على إخراج والدال المسكة بتحقيق معنى صاد لانها من حروف
الاشارة ومرووف الاشارة بتحقيق المعنى في قلبها بخلاف حروف غير الاشارة فانها إذا سكنت
حققت معاد أو مفتوحة حانها في تفسير الحروف على ما قصدت وصعدا وفي المعنى انه ذهبها به هو علام
من الله تعالى جميع الحروف تنكح في صلب الله عليه وسلم وعظام منزه عند الله تعالى والله تعالى
من على كافة الحروف رحمن استمد ذو رحمة من هذا في أسكرهم صلى الله عليه وسلم ومباني
ذلك من الله تعالى في أن السكوت دلل على أنه صلى الله عليه وسلم عند الفاء الساكنة دلل على
به لا ينشأ عن كونه لا ينشأ حق لا شئ فيه ومعنى كونه لا ينشأ أنه عز الخلاق فلم يذكره سابق
ولا لاحق فكان بذلك سدا لوجود صلى الله عليه وسلم وإلهاء المفتوحة دلل على أنه عزه ظاهرة
صافية مطهرة لغيرها كما قال تعالى وما أرسنا لك إلا رحمة لنا من الله صلى الله عليه وسلم وأما الرحمة
مهداة للخلق وبياد الله الله في وما أدى لأخيه هو مدد عليه العيون من الرحلة المؤكدة عن بياد
ساكنة لانها من حروف الاشارة وحروف الاشارة للتأكييد كما سبق وتبين مع ذلك ارموز الرحلة
واشتراكها والمرحول به هو معنى السكون الساكنة وهو نود الوجود الذي تقوم به لوجودات
والمرحول اليه هو المعنى الذي أشير اليه بانصاف معنى الكلام حينئذ به هذا المعد عزير على ادب
ذهابا حيا لارمأ إلى جميع من هو في حيز ومرع بالأبواب التي تقوم بها وحوادثهم
ليستمدوا منك فان مده الجميع انما هي منك فقد تربت معاني الحروف تربت حسابا وانق
نظم الكلام أي اتساق وذلك لان معاني الحروف في السريانية كمعاني الكلمات في غيرها
فكان الكلام إذا ترك من الكلمات في لغة من اللغات لا يستقيم إلا إذا تربت معاني كلماته
كذلك الكلام في السريانية إذا ترك من الحروف فانه لا يستقيم إلا إذا تربت معاني حروفه
وكان بعضها أخذ متحدة بعض وكان أن الكلام إذا ترك من الكلمات في غير السريانية قد

حواء و نمر جسم حواء
 بطريق مظهر به جسم
 ولد آدم ونور جسم
 ولقد تم بطريق لم يظهر به
 جسم عيسى ويطبق
 على كل واحد من هؤلاء
 سم الانسان بالحد
 والحقيقة ليعلم الحق
 تعالى عباده انه سأل
 كل شيء فغير ادب
 فقلب لشبح رضى لله
 عنه فهو كان في حى دم
 حين ظهر شهوة سكاح
 فقال رضى له منهم بكر
 فيه ابدالك شهوة سكاح
 ولكن لما سبق فى عبه
 تعالى إجماد التوالد
 والتناسل فى عبه الدار
 بقاء هذا النوع
 استمر جسمه به من
 من صلح آدم انفسه
 حواء فغرت بدت عن
 درجة الرحمن فى الحق
 به أبداً فقلت له لم خص
 أخر اجها من الصلح
 فقال رضى الله عنه لاجل
 ما فيه من الانحاء لتعنو
 بذلك على ولدها وروحها
 تخنو الرجل على المرأة
 حمو على نفسه لانهاء حزنه
 منه وحو المرأة على
 الرجل لكونها حنفت
 من الصلح واصلح فيه
 انصاف وانحاء وعمر
 الله تعالى الموضع من
 آدم الذى خرجت منه
 الشهوة حتى لا يكون فى

الشهود حتى لا يقول في
الوجود دخل وما عمره بذلك حين
أيها حينه إلى نفسه وحيث أنه
يكون موصف الذي يشهد به
حب حيوان لا دم حب موصف وحب دم
لا حب نفسه ولذلك
يحتاج

كان حب الرحمن امرأة صهر اذ كانت غيره فكذلك لمزج الرجل بحياتها لمصرها بالحب فقويبت على إحصاء محبة لأن
الموت لم يتعد بها محذوم بها وقصوره من ذلك الحية محقة (١٣٥) ومرة في جسم آدم فكان لقوله

جسم آدم في صورته
كشء الناقور فيما
يشوهد من طين و طبع
وكان لقوله جسم حواء
كشء الحار فيما
يشوهد من لصوره
طبع فيما تحتها في
الصلع وقام صورتها
وسواها وعدلها بفتح في
من راحة فقامت حبة
بذرة في إيجعها محلا
للحوت والذرة يوجد
الامت الذي هو
التناسل فمكر الاله
وسكت اليه وكانت
لنسله وكان لباصا لها
وسرت الشهوة منه في
جميع أحواله فطلبها
فتشاها وألقى الماء في
أرحمها وثالث سطة
دم الحميم الذي كثره
فمنه نساء تكون من
ذلك لحم جسم ثالث
غير ما تكون من
جسم آدم وجسم حواء
فهد هو الجسم الثالث
فقراله الله تعالى بأشء
في الرحم حال بعد حال
بالانتقال من ماء إلى
نطفة إلى علقة إلى مضغة
إلى عظم ثم كما اعظم
لحم على أنف نشأته
الحيوانية أنشأه خلقا
آخر ونفخ فيه أرواح
الإنسان فبارك الله

محتاج في ترتيب معاني كلماته إلى تقديم واحد من معينين ملائكتين هو حيي مهي
وإصباح في يتوقف عليه تصحيح المعنى كذا في السورة ذكر ترك من الحروف فقد
تصح في ترتيب معاني الحروف إلى تقديم واحد من معينين ملائكتين هو حيي مهي
وهذا الذي صرنا به معاني هذه الأمور معلوم عند أرباب الكشف والبيان أنهم يشاهدون سيد
الوجود صلى الله عليه وسلم يشاهدون ما أعطاه الله عز وجل وما أكرمه به به عما لا يطقه غيره
وشاهدون غيره من المخلوقات والآباء والملائكة وغيرهم يشاهدون ما أعطاه الله من
سكرات وشاهدون المدة من سيد وجوده في كل شيء في كل محلة في كل حوض
من نورانية في نوره صلى الله عليه وسلم تمتد في سائر الآفاق والملائكة عليهم الصلاة والسلام
ودوات غيرهم من المخلوقات يشاهدون عجائب ذلك لا يمكن وصفها وعرائسهم (قوله) رضى الله عنه ولقد
حد بعض أرباب حكمة الأكله فطره في قوله (قوله) رضى الله عنه ولقد
الطير حيطا من نور فذمه سحره قرآن صلاحي (قوله) رضى الله عنه ولقد
الطير حيطا من نور فذمه سحره قرآن صلاحي (قوله) رضى الله عنه ولقد
بعضه من ثم تلك الدوات قيت وهو صاحب الحكمة رضى الله عنه وحمل من حربه ومن شيعته ولا
قطع بينا وبينه (قوله) رضى الله عنه وقد وقع لبعض أهل الخلدان نساء الله سلامه في كل ليس
في من صيد محمد صلى الله عليه وسلم إلا الهداية إلى الأمان وأما نوراني فهو من الله عز وجل لا
من النبي صلى الله عليه وسلم وقاله الصالحون رأيت بين قطعت من نور إني رضى الله عنه ولقد
عليه وسلم وأتيناك الهداية التي ذكرت أرباب يدك فقال هم رضى الله عنه (قوله) رضى الله عنه ولقد
حتى سجد للمسلم وكبر بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم ومات على كبره نساء الله سلامه في كل
وفصله وبالحلة فأولياء الله تعالى الماعون به عز وجل وقد روى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يشاهدون جميع ما سبق عنا كما يشاهدون جميع المحسوسات من القوى لأن نور بغيره قوى من
نظر البصر كما سبقت في حيث يشاهدون سيدنا كريما عليه السلام وأحواله ومقاماته ومريم وأحوالها
وجل تمتد من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم إلى سيدنا كريما عليه الصلاة والسلام وكذا كل
ما ذكر في السورة من سيدنا يحيى عليه الصلاة والسلام وأحواله ومقاماته ومريم وأحوالها
ومقاماتها وعيسى وأحواله ومقاماته وإبراهيم واسماعيل وموسى وهرون وداود وسليمان
وكل نبي أنعم الله عليه وهذا بعض ما دخل تحت تلك الأرواح وفيها عدد لا يحصى في هذا
قلنا من ما في سورة بعض بعض من الأمور فإن جمع الماهود الحاصفة وأصامته في قوله وغير
العاقبة وما فيه روح وما لا روح فيه كلها داخلة في ذلك الأمر ولما سمعت من رضى الله عنه
هذا التفسير الحسن (قوله) رضى الله عنه في قوله (قوله) رضى الله عنه ولقد
ونصه ونقل سيدي عبد الله عن سيدي أبي عبد الله في سلطنة وكان من صحاب أشاد رضى الله
عنهم أنه قال رأيت في أسوم كافي احتلفت مع بعض الفقهاء في تفسير قوله تعالى كهيمن جمع
فأجري الله تعالى على لساني أو قال فقلت هي أسرار بين الله تعالى وبين رسوله صلى الله عليه
وسلم فكانه قال كاف أنت كيف الوجود الذي بأوى إليه كل موجود أنت كل الوجود

أحسن الخلقين (بلحش) وسنت حتى أفضل من رضى الله عنه عن قوله تعالى وما يعلم تأويله إلا الله واليه
المؤول في مقام جهن من الله تعالى يعلم تأويله الخلق أحسن فقل رضى الله عنه عن قوله تعالى وما

فاحرم في قصة عائشة وحفصة رضي الله عنهما حرم
 عن هذا اليوم فلو كان (١٣٨) المراد

هلها وصياتهم وله وجه آخر في حرمه وقد سب فيه جواهره وحرمه وصلى الله عليه وسلم عاتق الله من
 حرمه وعذابها فالوجه الذي في الدنيا بورد أسير والذي في الجنة توره أحضر والذي في حرم
 بورد أسير وهو أسود في حقه وقد صار أصفر في من المؤمنين لأن بورد نصيرته إذا وقع في
 شيء أسود صيرده أصفر في بقره حتى أن المؤمن إذا كان في الحشر وكان له من البور الحاق ما كتب له
 وكان في لعنة منه كافر خاطبوا أسودهم وعلام كثير فانه في المؤمنين إذا صغر فيهم بذلك الشرح
 المرئي شرح كافر (دل) رضي الله عنه وما الكفر به لا يرى حيث وبخه سلام إلى عشه من
 كل حبه فولا إلى لا سود في عشه إذا قلت فإذا لا يقع في قلبه إلا من كان في الحشر بعائنه فلا
 رى المؤمن عليه مرة ولا يثنى أن يكون في الدنيا منه فدل رضي الله عنه بفتح الله تعالى له العلم
 ضروري بالحلة وحوالها فدل رضي الله عنه بذلك إن حدث من نوجه الذي إلى الحلة كان
 بورها أحضر وإن أحدث من أوجه الذي في بورها كان بورها أصفر وإن أحدث من الوجه
 الذي إلى الدنيا كان بورها أبيض ثم في كل وجه من هذه الأوجه ما بين وقاسم لا تحط بها
 لا الله تعالى وهذه عوامج في بورد مكسوة في الألواح اختصت كما هي مكتوبة في الصحف
 ولكن كتبت مع كل حرف منها شرحه وسريه وداريت ما كتبت في شرح كل فاحه عت
 تدب وبيان ذلك أن من رموز شريها في بورد سيدنا وجود رضي الله عنه وسلم الذي استمد منه
 جميع الخوف فان سري هذا بورد في هذا الرمز من حيث أن من مخوف منهم من آمن
 به ومنهم من كفر به وما في حوال من آمن به وما في أحوال من كفر به وما يتعلق بذلك ويسأل
 به الكلام هو الذي ذكره في هذه المرة بهذا المعنى ثلث وإن نظر إليه باعتبار الخيرات
 الحادثة الناس منه وكيفية حصوله وذكره من من حصل له فهو الذي ذكر في سورة آل عمران
 وبهذا المعنى ثلث وإن سريه باعتبار ما من سريه وما أصبوا به في هذه الدار ونحو
 ذلك هو الذي ذكر في سورة التوبة وتذكر في كل سورة زحمت بهذا الرمز يعلم هذا الذي
 فيه من عيه في الألواح اختصت ثم أوردت سؤالاً يتعلق مقامه في الدنيا لا يتبعه بقول
 هذا لم يكتبه والله تعالى عل (فت) وهذه شارة من فوق فوق في ما ذكره الشرح رضي الله عنه
 ومنه تحقيق المعنى الذي أشار به في بورد إلى تقدمه فيه لا يدرك إلا بالفتح أو عشاها لتيسر رضي
 الله عنه فعد أحده رضي الله عنه في تدب المعاني وسؤال المسألة عن كل ما من من له في حرمه يصل
 الشخص في المعنى تمامه وإن يكن من هذا المتح والله تعالى أعلم وقد ظهر لي أن أكتبها أصل
 وضع الحروف في اللغة سريه لا يخرج إليه وقد سقت ما لحواه عليه كثيرا عند كره تنجيا
 للدلالة فتقول ما أظن من كسب اختصه في إشارة إلى جميع الأشياء قلب أو كثرت وتسكون
 الإشارة في بعض الأحيان من المسكن لربه ومع هذه الدلالة سانه من القدم فان كانت
 مصمومة في إشارة إلى شيء فترسب على أن كانت مكسوة في إشارة إلى الشيء القريب
 المناسب وأما أسماء فان كانت ممدوحة في إشارة إلى شيء الذي هو في غاية من أو في غاية
 الذل وإن كانت مكسوة في إشارة إلى ما دحل أو هو داخل على الذات وإن كانت مصمومة
 في إشارة معها قصص وما أضاف إشارة من فوق في كانت ممدوحة في اسم للجنس الكثير

تقتل له قبل بلحق
 عند مرة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم متابعه في
 الأمر وبأمره وبأمره
 تعالى أطيعوا الله وأطيعوا
 الرسول وأطيعوا الأمر
 منكم فمن خالف ما أمرت
 فاعلم أن الله قد بعث
 كل من أمرنا بعبادة
 أو تركه فدل رضي الله
 عنه بالحق ما أمرنا
 بعبادة من المباح ما أمرنا
 به الله تعالى وبها ما أمرنا
 من الواجب والتصور
 إلهي لولا أن الأمور حكم
 إلا في المباح لأن التصور
 والواجب من عبادة الله
 ورسوله فيجب أن يباح
 بمجرد أمرهم بعبادة ما أمرنا
 واحدة وبمجرد ذنبهم عنه
 معصية فيجب أن يباح
 بفتنة في محالهم فقلت
 له فهل يخص بعض
 هذا المباح الذي أمر
 أولاده به من أحوال الواجب
 في الشرع فدل رضي الله
 عنه نعم لأن حكم
 الإباحة قد ارتفع منه
 بتدبير الله تعالى ولأن
 الأمور منزلة الشارع
 بأمر الشارع فتصير
 أفعالهم لذلك كالشارع
 وكذا الحكم في المحظور
 الذي شرعه لنا من
 عند أنفسهم يحصل
 بتركه نواب ترك المحرمات

في الشرع لاسيما أن نعتقد عليه جميعهم
 فقلت له في المراد بأول الأمر ما فدل رضي الله عنه المراد بهم أصحاب الارث النبوي من الاولياء والعلماء وأما غير هؤلاء فليس له

من ولاية الا لامم ولكر بالهسية ... من ... له ... ١١٣٩١ ...

العظيم وان كانت مكسورة فهي اسم لم ومع ويردون كلمة مضمومة هي اسم ...
يؤتى بها لجمع الضدين وأما الاء الثلاثة كانت مفتوحة فهي اشارة الى ...
مضمومة فهي اشارة الى زوال الشيء من الشيء وان كانت مكسورة فهي ...
شيء وأما الحيم فان كانت مفتوحة فهي سورة أو ولاية إذا كان ...
فهي الخير الذي لا يزول أبداً وإن كانت مضمومة فهي الخير الذي ...
مكسورة فهي الخير القليل الذي في الذات من نور الآلة ...
كانت مكسورة فهي الخير القليل السعي أو نور وإنما الخاء من كانت مفتوحة فهي تدل على
الاحسان والشمول للجميع وإن كانت مضمومة فهي اعداد الكثير خارج من ...
وإن كانت مكسورة فهي اعداد الداخل في الذات وبيدات عليه ولاية ...
والدرام وغير ذلك وأما الحاء من كانت مفتوحة فهي مول في ...
فهي اسم لكامل في الحيوانات وإن كانت مكسورة فهي اسم ...
مفتوحة فهي اشارة الى خارج عن الذات وإن كانت مكسورة فهي اشارة الى ما في الذات أو
ما هو داخل عليها أو في ما هو قريب منها وإن كانت مضمومة فهي اشارة الى ما هو قسوف ...
عنسب فيها وأما الاء فان كانت مفتوحة فهي اشارة الى ما في الذات ...
ملكته الذات وإن كانت مضمومة فهي ادم الشيء المظن في ذاته ...
مكسورة فهي اسم للشيء الفصح الذي لا يقبى في نفسه ...
الى جميع الخيرات الصاهرة والناصرة وإن كانت مضمومة فهي اشارة الى الواحد في نفسه وهو صاهر
وإن كانت مكسورة فهي اشارة الى الشيء الذي فيه الروح وليس من بني آدم أو اشارة الى الروح
نفسها وأما الزاي فان كانت مفتوحة فهي اسم للشيء الذي يدخل على شيء ...
للشيء وما يتحرر منه وإن كانت مضمومة فهي اشارة الى المسيح الذي فيه صرد كالنصارى ...
مكسورة فهي اشارة الى الفصح الذي لا صرد فيه كالصغار واشبهات وسحرة ...
مفتوحة فهي اشارة الى شيء الذي حسمه مظهر صاف الى النهاية وهو في ...
الى النهاية وإن كانت مضمومة فهي اشارة الى الخبيث الى النهاية عكس الاول وإن كانت مكسورة
فهي اشارة الى شيء الذي من طبعه يكون أو أمر بالسكون وإنما الاء من كانت مفتوحة فهي
اشارة الى الشيء الذي هو عظيم في نفسه ولا يكون معه صده كالجود في الشراء والعرضى ليهود
وان كانت مكسورة فهي اشارة الى الشيء الذي يتبع تحرك نفسه وهي تسمى في هلاكة
وان كانت مكسورة فهي اشارة الى الشيء الذي يتصرف منه العبد ومن سعه انه يصروا
اسكاف فان كانت مفتوحة فهي اشارة الى حقيقة العبودية لكاملة وإن كانت مضمومة
فهي العبد الاسود أو قبيح وان كانت مكسورة فهي اشارة الى اصفة لعودية اليك
(وقال) مرة أخرى فهي اشارة منك اليك يا عودية وأما اللام فان كانت مفتوحة فهي
حصول المتكلم على شيء عظيم وتكون اشارة الى شيء عظيم وإن كانت مضمومة فهي اشارة
الى شيء الذي لا نهاية له وإن كانت مكسورة فهي اشارة من المتكلم الى وجود ذاته أو لذاته

لكن من ... على ... حكم ... كمال ... ملائكة ... لا ... فيهم خارجون
على أن يكون العالم انشري عليهم توبة لان لكل شخص مقام معلوما عينه له ربه فما برل عنه لا يأمر ربه وادأ أراد واحد

متا قتريل أحد منهم فلا بد أن يتوجه في ذلك إلى وجهه ووجهه أمره وادنى له في ذلك أسعافا لهذا السائل أو ينزله عنه إجماده واما
الملائكة السامعون فدعاهم (١٦٠) المعلوم كونهم ساحين بطلون محاسن الكرم وادنى قبة يدى يمشون به ووجهه

حياتهم وهو أشرف
الأرداق والله أعلم
(جوهره) سأل
شيخنا رضى الله عنه
عن علامة استحقاق
أهل المراتب لها
فقال رضى الله عنه
علامته أن يكون أحد
مسؤولا في الدخول
فيها من جمع رعيه
فإن لم يكن مسؤولا
فيها فليعلم أنه ليس من
أهل تلك الحالة وهذه
قاعدة لا تخلو
فقلت له فإذا تولاهما
عن سؤال من رعيته
ففى يستحق أن يكون
معزولا مسافدا رضى
الله عنه إذا اشتغل
عن النظر في مصالح
رعيته فإن كل من
اشتغل عن مصالحهم
فليس بإمام وقد عزله
المرتبة بهذا الفعل فلا
فرق أدنى بينه وبين
لعامة فمن أراد أن تدوم
ولا يه فلا يشتغل عن
رعيته شيء من حدود
بسم الله والحمد لله
تعالى ما نصب لأنفسه في
الأرض لا في استيفاء
حوادث الخلق لا غير كما
درج على ذلك الله بعدل
كعمر بن عبد العزيز رضى
الله عنه والمالك الصالح
والله أعلم (در) سأل
شيخنا رضى الله عنه عن

إذا كانت مرفقة فإن كانت معجزة فهي إشارة مع فتق وغال مره مع فتح ما لم تكن كانت مفتوحة
فهى جميع المكومات وإن كانت مكسورة فهي نور الذات صهر الكافى مع واهب كفى انقب
وان كانت مضمومة فهي العزير القليل كما المعصومة قبل موموون من كان مفتوحة فهي
الخبر الساكن في الذات الشاعل فيها وإن كانت مضمومة فهي شارة راجع الكمال وور
ساعة وركبت مكسورة فهي اشارة الى شيء يدركه لمحكم وهو له واهب من كانت
مفتوحة فهي جميع عمار الأرض في الموقف بين يدي الله عز وجل وركبت مكسورة فهي
دارج وركبت السبع وان كانت مضمومة فهي جميع ما بها هذا إذا كانت انصاف مرفقة من كانت
معجزة فمفتوحة هي الأرض اننى عصب الله عصب واتى لاسات فيها والمكسورة الدات اننى لا
سات من واديات التي لا خير فيها والمعصومة ما يجب منه ضرر من المعين السابقين (وقال) مرة
أخرى انصاف بالفتح اشارة الى الأرض كما هو عليها مقدار مرصع وركبت جميع الاربعين وما هو
زاد وركبت ثلثت الذي على وجه الأرض وإذا كانت معجزة تكون الإشارة الى ما على
هؤلاء عصب من الله عز وجل وهذا الثاني كنيته من خطه رضى الله عنه بعد وفاته والاول
سمعت منه منه مرة ولعارة في الثاني لارضى الله عنه وأما انصاف المعجزة فهي إذا كانت مفتوحة
عارة عن اصحة وعدم البلاء وان كانت مضمومة فهي إشارة الى الشيء الذي لا يورثه ولا غلام
فيه وركبت مكسورة فهي عارة عن الخسوع وما لعين المهمة هذا كانت مفتوحة فهي اسم
لقدوم ورجل وإذا كانت مضمومة فهي اسم للساكن في الذات التي تقوم به وان كانت مكسورة
فهى اسم لحدث الذات هذا هو الذي سمعته منه رضى الله عنه والذي حبه رضى الله عنه العين
بالفتح اشارة الى ما هو قابل وبالصم اشارة الى الشيء الذي يقع ويصر على حسب الارادة وبالكسر
حدث السوديه وهو قرب من الاول لأن يدى هو قابله قدوم ولساكن في الذات التي تقوم
به مثل الروح والحققة يسمع ويصر بادن الله تعالى وحدث المعرويه هو حدث اندت وظلامها وأما
العين المعجزة من كانت مفتوحة فهي اسم للنظر الذي يبلغ به حقيقة الشيء وان كانت مضمومة
فهى اسم من أسماء تعالى ويدل على الحمايه فيه وان كانت مكسورة فهي سؤال عما يحمله ليحييه بما
يعلمه هذا ما سمعته منه رضى الله عنه وفي خطه رضى الله عنه العين بالفتح اشارة الى الشيء الذي
منه يدفع كل من فاره وبالصم اشارة الى الحسنة وبالكسر اشارة الى الشئ وبالكسر اشارة الى الشئ
الذي تسكلم الحكمة ولا يفرها وهو اشارة الى ما هو محمول ه وهامته ريان وأما الفاء فان كانت
مفتوحة فهي اسم لحدث بعدما كان حنسه معلوما بحدث فهي اشارة الى أنه ما هو وحسنه حدث
والحدث من معاصي وما تشبها وان كانت مكسورة فهي إشارة الى الذات وما احتوت عليه
وي معنى لأحد قد يكون معها التقليل وان كانت مضمومة فهي لبرول الحدث وأما انقب فان
كانت مفتوحة فهي اشارة الى حيرة الخبر تؤول الى جميع لا يور وان كانت مضمومة فهي إشارة
الى الدشة الاصلية أو العلم القديم وما تشبه ذلك وان كانت مكسورة فهي إشارة الى بدل وأما سين
من كانت مفتوحة فهي إشارة الى الشيء الملبح الذي من طبعه الرقة وان كانت مضمومة فهي إشارة
الى الشيء القبيح الخشن أو إشارة الى سواد حيا ومعنى وبالكسر شارة الى الشيء طبع وتكون

الاشارة
أن أذكر قوت عابى فقال رضى الله عنه أن كنت على بصيرة
إنه قوتك وحدك ليس لاحد فيه شيء وأخبره وان كنت على طى في ذلك فلا تدخر ثم إذا حرت فلا تحلوا ما أن يكون ادمارك عن

أمر إلى ذات عند محض واحد عند الوقوف على حده أمرت به وما أن يكون أحوالك من اصلاح أن هذا القدر
 المتخير لخاص لا يعمل إليه في ذلك فكل هذا كشفه فثبت له من عرف (١٤١)

لأشارته وهذا ما في حقه رضى الله عنه والذي سمعته من رضى الله عنه السبيل المرفقة بالفتح أمم
 لحاسن الأشياء والتم اسم للسواد حصار معنى وبالكسر باب اذاب وسمها من عقل كامل وعمو
 وحلم وهما مقادير ومن شين فان كانت معنوية فهي إشارة إلى الرحمة التي لا يعقبا عذاب وتكون
 إشارة إلى من حارب منه الثقة ودحابت عليه الرحمة وتصر وبن كانت مضمومة فهي إشارة إلى
 حال في نفسه مع التعظيم وبن كانت مكسورة فهي إشارة إلى الشيء الذي من طمعه المنة وقد تكون
 الإشارة إلى ما هو مستور في أنفس وما تشبه ذلك هذا في حقه رضى الله عنه والذي سمعته من رضى الله عنه
 انتمد ولما في الشين والفتح رحمة لا يفتها عذاب وبالدلم ما يحير فيه الالهة وان يضرب بالاحسان
 كالفداء ونحوه وبالكسر ما طوى عليه بعضه ورحل ولم يظهور وما نطى في الثاب ولم يظهر وأما الهاء
 فان كانت مفتوحة فهي الرحمة المهيمنة على الأحياء وإن كانت مضمومة فهي اسم من أسماء الله تعالى
 وإن كانت مكسورة فهي إشارة إلى الخير الذي يخرج من دوات الخلدات هذا ما في حقه رضى الله عنه
 والذي سمعته من رضى الله عنه الهاء بالفتح الرحمة المظهرة التي لا يهايه لها وبالدلم من أسماء الله تعالى
 وبه مشاهدة جميع المكونات بخلاف انوار المضمومة فهي غيرة من يقول رضى الله عنه الهاء المضمومة
 بمنزلة من يقول رب العالمين وبالكسر جميع النور الخارج من دوات المؤمنين وأما او او فان كانت
 مفتوحة فهي الأشياء المشتمكة في الانسان مثل العروق والاصابع وما تشبه ذلك وإن كانت
 مضمومة فهي الأشياء الملبية لى آدم مثل الالهة والواو تشبه ذلك وإن كانت مكسورة فهي
 الأشياء المشتمكة المستندة والمذكورة كالأعضاء ونحوها وأما الياء فان كانت مفتوحة فهي للبدن
 وقد ذكر كندبها هذا ما سمعته من رضى الله عنه والذي في حقه رضى الله عنه الهاء بالفتح للبدن وتكون
 في بعض الأحيان الغيب الذي في نداء نحو لم يلد فانه حير وفيه نداء وإن كانت مضمومة فهي إشارة
 إلى الشيء الذي لا يثبت كالنور ونحوه وإن كانت مكسورة فهي إشارة إلى الشيء الذي يستحياء أو
 يستحياء منه كالعمرة (قال) رضى الله عنه هذه أسرار الحروف ولكل حرف منها سمة أسرار
 تشأ من مناسبه المعاني لسان الله وله سمة أسرار حريص بها كلام العرب وإذا كان الكلام عجب
 فاسمه بأسرار أخرى والله يوفقنا الله به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وكنته عند العزيز بن مسعود
 الشريف الشهير بالله نافع أه من حيله رضى الله عنه عايط رحمت الله هل سمعت مثل هذا أو رأيته
 مسطوراً في ديوان والله تعالى أعلم وفي الشيرازي لمة رضى الله عنه واجتمعت به وتعمده بقلب
 كلتي ثلاث كلمات من السريانية وقال لي اعتل عداها وياك أن تسامها وهي سرمدع مدر نكر
 السنين وفتح الون بعدها راء مسكة ثم من مكسورة بعدها ال معجمة مسكة ثم عين مضمومة
 ثم ميم مفتوحة بعدها ألف بعدها راء مفتوحة ثم راء مسكة فقلت له رضى الله عنه ما هذه اللة فقال
 سريانية لا يعرف أحد يتكلم بها حتى وحه الأرض يعني لا انقلبى فقلت وما معنى هذه الكلمات
 يقسر في معانيها وحدثت أعمل وضع الحروف في السريانية تبين لك أنه يقول لي انظر إلى هذا
 النور الساكن في ذاتي الشاعل فيها الذي هو في ظهري وفي يدي انظر إلى هذا الخير العظيم الذي
 ملكته ذاتي وبه قوامها فان به فهدرة جميع الاكوان من الثرور وكل ما في السموات
 والأرض وسائر انعمالم من الخيرات اعطاهه ولما هي مستمدة من هذا النور الذي هو في

الادب قبوله فقلت له في سمع بالشيخ أبي السعود هذا عمل كن من لا كافر فثبت رضى الله عنه
 رضى الله عنه يقول الشيخ أبو السعود عندي كن من الشيخ عند نقاد وقد اذنت على مقامات كثير من

كان الشيخ محي الدين على مقامات كثير من

ار ما في عرفته هذا المرحوم، وأما على الشيخ في زمانه من جهة شيوخه، فإنه لم يبق له من شيوخه من كان معه في دار الحديث بدمشق إلا هو وحده، وكانوا جميعاً قد ماتوا قبل أن يخرج إلى العراق، فلهذا كان له في ذلك الزمان من العلم والفضل ما لا يخفى عليه خافية.

قال هذا هو الحق الذي
كناعته في غفلة ونديم
وسنعم ومعيوم
نديم لا يكون عقب
امثال الارامر الالهيه
مما يكون عقب الرنكاف
أهوية النفوس فتأمل
ذلك (مرجاة) وصاني
شيخي رضى الله عنه ان
لا أبداً أحداً بهدية إلا
إن كانت على سبيل
تطبيب خاطر أو تناسية
سقت منى عليه أو غير
ذلك فقلت له لم فقال
رضى الله عنه لأنك
تعرض بالهدية لكلفة
المساكات فقلت له فان
كان يكافء بطيب نفس
فقال رضى الله عنه لا
حرج قلت فان كان
تعرض بئس بالهدايا
رضى الله عنه مثل هذا
بئس لا والله
وهو تعالى يكافء عنه
والله أعلم (بلغة)
سألت شيخنا رضى الله
عنه عن أقصى حوائج
الاس نفلي وأرسلهم
في الظاهر إلى بعض
الاحوان ليسألهم في
قضاياها ستره أو تكسراً
له وربنا سبحانه يبر كل
عمل لصاحبه فقل رضى
الله عنه لا تفعل لأنك
تؤذيه من حيث لا

ذاتي فهو رضى الله عنه حتى لا يسير عسرى في يوم ثم شهدوا على سم اوساه رضى الله عنه
 عن قوله تعالى وسعلم ما ليس سموا ويحكم شهداء وقوله تعالى وتبلىونكم حتى تعلم الجاهدين
 منكم واصاريس ونحو ذلك ثم يذكر في تحذير الله تعالى مع ان علمه تعالى قد سم واعلمه لا يتحدد
 عند رضى الله عنه بل انما يراد به ان الله تعالى في كلامهم ولو كان الملك من الملوك قريب ليس هو
 قريب وهو من ابيه ذلك الملك ثم ارعاه وعاب الملك عن غير الناس وشرط على الرعية بدفع ذلك
 اقرب وحققه بالدخول عليه بحيث لا يدخل عليه من الرعية غير ذلك اقرب فهذا يخرج من
 عنده بما يرم الرعية في سعة است وصدقه هذا اجل بسند واصر الملك يقول لهم يا امركم الملك
 كذا ويطلب منكم كذا ويدمكم ويضعوا كذا وكذا حتى يصير هذه مادة ذلك اقرب في
 حصانه كلها حتى في الامور التي تحته ولا بد من ثبت فتقول لهم اخرجوا مع الملك الى كذا
 وباشروا معه الامر فلا تاتي ولا ياتي منه وذلك لا يحد الذي حصل له ومن الملك وهذا
 معروف في عادة اساس لا يسكو فكذلك هذا العلم الذي بسبب الى الله عز وجل ليس متحددا انما
 المقصود به بسببه الى رسول صلى الله عليه وسلم ثم ذكر رضى الله عنه كلاما طابا يشير به الى معنى
 قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان الله يدافع عنكم الذين كذبوا وهذا الجواب غير الجواب
 الذي يذكره المفسرون في الآية ولم على حذف مصافى ويعلم رسول الله والله تعالى اعلم
 (وسأله) رضى الله عنه عن مسئلة الرازيق وقلت له هل الصواب مع عباس ومن تبعه في ثقبها
 أو مع الحنفية من حذر فانه تنها ومن كلام حافظ وأخرج ابن ابي حاتم والطبري وابن المنذر
 من سرق عن شعبه عن ابي شرع عن سعيد بن حبيب قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم افرئتم
 الان والعري ومدة ثلاثة لا حرقى فأتى لثيضان على لسانه تلك الرازيق العلى وأن شاعها
 به رضى فقال المشركون ما ذكرنا لها غير قبل اليوم مسجود وسجدوا ثم ذكر تخريج ابرار
 لنفسه وكلامه عنها وما يقع ذلك الى أن قال وتخرج أبو بكر بن ابرق على عادة هذا ذكر
 العري في ذلك روايات كثيرة لا أصل لها وهو اطلاق مردود عليه وكذا قول عباس هذا الحديث
 لم يخرج احد من أهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سالم متصل مع ضعف نقله واصطراب
 رواياته وانقطاع اصاده وكذا ما هو من حمل عنه هذه القصة من التابعين والمفسرين لم يسندها
 احد منهم ولا روى في صحاح واكثر العرق في ذلك عنهم صريحة قال وقد بين البراءة لا يعرف من
 طريق يجوز رفعه لا طريق في شرع عن سعيد بن حبيب مع الشك في وصله وأما الكلى فلا يجوز الرواية
 عنه لقوة ضعفه ثم رده من طريق لم يطر فقال لو وقع ذلك لاركد كثير ممن سلم ولم يقل ذلك
 انه قال ابن حجر وجميع ذلك لا يمشي على القواعد عند طائفة الطرق اذا كثرت وتسايت
 محاربا دل ذلك على أن اللغة أصلا وقد ذكرنا أن ثلاثة أساس منها على شرط الصحيح
 وهي مراسيل يمتنع عنها من محتج بالمرسل وكذا من لا يخرج به لأعداد بعضها بعض وإذا انقرد
 ذلك تعين تأويل ما وقع فيها مما يستكره ذكر في ذلك ست تأويلات فانظرها فيه ولما ثبتت
 هذه القصة فسر بها قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا أتى
 الشيطان في أميته الآية فقل عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه يفسر حتى تقرأ وأميته

يشعر فيضان أنه الذي قضى الحاجة فتدخله في العوم الذين يحبون أن
يحمدوا ويملأوا (درة) مدامت شيعتنا رضى الله عنه من قوله تعالى لا تأخذوا مئة ولا نوم هل حلع الله هذه الصيغة على أحد
بقراءته

مر عاده المقرب من البشر فقال صلى الله عليه وسلم لكن ما خذوا به لامة لا مستقرة فقلت له من هو قتال رضى الله عنه سيدى عيسى
سم صاحب

تقراته من يشير الى مساله لمراسق حتى سبق ذكرها وتبين عن سحاس رهد احسن دوين
قيل في الاية واحده وعلاه فقلت للشيخ رضى الله عنه في عو لتصح عندكم في هده وما لى
احده عنكم في هده الموضع اعسق فقال رضى الله عنه تعوالت في الفصحة ابن حري وعباس
ومن واقفها لامع ابن حجر وقصدا وقع لى صلى الله عليه وسلم شىء من مسئلة مر سى واني
لا عجب احيانا من كلام بعض العلماء كهده الكلام الصادر من ابن حجر ومن واقفها لى ووقع
شىء من ذلك لى صلى الله عليه وسلم لا رتبع اللفظ بالشرعية ومن حكم لعصمة وصار برسول
كفيرة من آحاد الناس حيث كان الشيطان سلامة عليه وعلى كلامه حتى يدقيه مالا يريد الرسول
صلى الله عليه وسلم ولا يحده ولا يوصاه فدى تقي في اورد هده الامور اعظم ولا يلى في
الحوادث ان الله ينسخ ما يلقى الشيطان ويحكم آياته لا حلال ان يكون هده الكلام من شيطان نجس
لانه كما جاز ان يتسلط على لوحى في مسئلة مر ايتى بالزيادة كذلك يجوز ان يتسلط على لوحى رده
هده الاية برمتها فيه وحده فمتطرق الشك الى جميع آيات قرآن ونواحى على المؤمنين الاعراض
عن مثل هذه الاحاديث الملوحة لمثل هده الارب في الحديث وروى بصروا بوجها عروس الحائط وروى
يعتقدوا لى رسول صلى الله عليه وسلم ما يحل له من كمال لعصمة وارباع درجته عنه السلام بى حاية
ليس فوقها حاية ثم علم دكره في تفسير قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الاية
يقضى ان يكون للشيطان تسلط على وحى كل رسول رسول وكل نبى نبى رودة على تسلطه على
القرآن العزيز لقوله تعالى من رسول ولا نبى الا اذعنى انا الشيطان في امينه فاقصت الاية على
تفسير ان هده عاده الشيطان مع ابداء الله وصده وروى من حقه ولا رب في مطلق ذلك قلت ورضى
الله عن الشيخ ما ذق نظره مع كونه اميا وقد قال ناصر الدين احمادى رحمه الله تعالى قيل تسمى قرا
وامنيته قراءته تولى الشيطان فيها اى تكلم بالمراسق راجد صوته بحب طلى السمعون انه من
قراءة لى صلى الله عليه وسلم وقد ردها بحى الوثوق ولا يدفع بموله ففسح لله ما يتقى الشيطان
ثم يحكم الله آياته لانها ايضا محتملة اه اضر من منه وقد سئل الشيخ رضى الله عنه في جوابه قلت
وايضاً فان التفسير في تمنى بمودلى ما قبله من الرسول انه امام ولا عسكر انا الشيطان في امينه
كل منهم مسئلة لمراسق وقد عرفت رحمت الله ان الامعة من العقائد التي يطلب فيها اليقين بالحديث
الذى يقيد حرما ويقبضها لا يقل على نى وحماء وقد عرفت الاساليب الخيرة الذى يكون على ذلك
الصفة من الخبر الذى يجب ان يتطبع بكده واه قول الحنفى ان حرج رحمة الله والحديث حجة عند
من يحتج والمرسل وكذا عدم لا يحتج به لا اعتصاده روده ثلاث طرق صحاح جوابه ان ذلك فيما
يكفى فيه لظن من الامور العسبة لراحة لى الحلال والحرام واما الامور العسبة الاعتصام به ولا يتبدل
خبر الواحد في ثبوتها فكيف يمدى بها وهدمها من هذا تسمى دكره عيسى غير موافق لشواهد
بل مادكره ليعطف رحمة الله ورضى عنه هو اذ عرفت لها لار تسمى بل بحرج الواحد في هدم
لعقائد وذلك عوامم للروايد وكده ووهى بغير عرى تسمى رضى الله عنه تسمى روى عن ابن عباس
ون ذلك احسن ما قبل في الاية واحده وعلاه وجواب روى في ذلك عن ابن عباس تسمى
لدرجة على لى في حجة عن ابن عباس روى في حجة عن ابن عباس روى في حجة عن ابن عباس

وارد عليه من عصاة هذه الامة لان سحاس كهم عباد الله عليه وبقيد لاهل الحسن مملوك لاسما في حده لى
بذلك جبر حائل احيات بحجوب وقد عرفت سيدى عيسى رضى الله عنه امتح مرة اشيخ عده وكان من اعيان لماكية وكلا ليعتد

دكرته
رضى الله عنه
عصاة هذه الامة
دخاوا انبار هل
يدخلونها
بحجوبة
لله عنه لا لار
حجهم ليست موسى
لنفس اذ تسمى هل
لو اشرقت عليها لى
لها بلا شىء لان
بورها اعظم
لله رب العالمين
(كبريت احمر)
اوصانى شجى رضى
الله عنه وهل لا تسمى
لاحد من الاخوان
وعيرى لا ان لا تعلم
من يسمى الى ذلك
فانك اذ تسمى
كبريت رضى الله عنه
واساب في حقه من
حس لا يشتر هو
فقلت له ومن ايل
لعم بذلك وحسن لى
واحد رضى الله عنه
رضى الله عنه عند حسن
الفس لا علم فله
اكراما ولو كان فى
الباطن بخلاف ما ظننت
وامرئى بخبر عيسى
فقلت له فان كان مشهدى
الى دون كل الخلق في
ارتيه فقال رضى الله
عنه صاحب هده
لمشهد يقوم لكل

على سيدى مدين فدعاه سيدى مدين في يوم جمع للناس يحضر وقال من اراد حجة واحدة لاخذ يقوم له بها ما فعل الناس معه ذلك فوقف عند النعال (١٤٤) وصافى عن نفسه الدنيا حيث نزل سيدى مدين ربه فرثى الشيخ عباد

واقفاً فقام له وأجله
بحسبه ثم قال لما عندكم
من العلم في من يقوم
لشركين وهو آمن من
شرم فقال هو حرام
فقال له سيدى مدين
الله عليك ما تكذرت
لعدم قبضتك فقد نعم
قال تريد أنى تقوم لك
كما تقوم لله في الصلاة
فتاب الشيخ عبادة
وزم الشيخ إلى أن مات
وكان يقول ما دخلت
في الاسلام حقيقة
إلا من حين صحت
سيدى مدين رضى الله
عنه (درة) كان شيخنا
رضى الله عنه يقول
نحن خلف السبعين
حجاباً والحق تعالى منا
يمكان الوريد بل أقرب
الينا منا وهذا القريب هو
سبب عدم الرؤية في
هذه الدار كما ان سبب
عدم رؤيتنا له ما بينه
بناصر العيون فعدم ان ياب
القرب حجاب كان حجة
العدم حجاباً لذلك هل
تعالى وهو معكم أينما كنتم
ولم يزل وستم مع الحق
ولا في حديث لأن الحق
تعالى محمول المصاحبة
لعدم رؤيتنا له فهو تعالى
يعلم كيف يصحبنا ولا
نعرف نحن كيف يصحبه

عن ابن أبي صلحة عن ابن عباس وقد علم ما قدس في ابن أبي صالح - كتب الليث وابن الحنفين على
صحيحة والله تعالى أعلم (ثم قلت) الشيخ رحمه الله ونفعه ما تصحيح عندكم في تفسير قوله تعالى
وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا بأمرى النبى الذى نرى وما هو بوزر الآية الذى تشير
اليه فقال رضى الله عنه بورها الذى يشير اليه هو الله تعالى ما أرسل من رسول ولا نبعث نبياً من
الأنبياء إلى أمه من الأمم لا وذلك الرسول يسمى لايمان لأمنه ومحبه هم ويرغب فيه ويحرص عليه
عاية الحرس ويحافظهم عليه أشد المحافظة ومن حاتم في ذلك سيدى صلى الله عليه وسلم الذى قال له
الرب سبحانه وتعالى فبعك رجوع نفسك على كثر حرم لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً وقال تعالى وما
كفرنا من ولو حرصت بمؤمنين وذلك تعالى فأنك فكرهه ناس حتى يكونوا مؤمنين إلى غير ذلك
من الآية المختصة لهذا المعنى ثم الآية تختلف كما قال تعالى ولكن احصوا انهم من آمن ومنهم من
كفروا فما من كفر فقد نرى له ان الشيطان الوسواس يتماذج له في الرسالة الموحية لكفره وكذا المؤمن
أيضاً لا يخلو من وسواس لها لارمة للإيمان بالغيب في الغالب وإن كانت تختلف في الناس
بأقله والكثرة وبحسب المتعلقات إذا تقرر هذا فعلى من يتسمى بالإيمان لأمنه ويحب لهم الخير
والرشد والصلاح ولحاج هذه أمية كل رسول ونبى ولقاء الشيطان فيها يكون بما يشبه في غلوب
أمة الدعوى من الوسواس الموحية لكفر بعضهم ورحم الله المؤمنين فيسح ذلك من قلوبهم
ويحكم فيها آيات الدالة على الوحدة والرسالة والرسالة في قلوب المدققين والكافرين
ليفتنوا به فخرج من هذان الوسواس تلويحاً ولا في هذه التفرقة مع غير أنها لا تدوم على المؤمنين
وتدوم على الكافرين قلت وهذا التفسير عسى من أبداع ما سمع وذلك لا ينبغي إلا بحال معص
التفسير الذى قبلت في الآية ثم بطر فيما يساهون في تفسير الشيخ رضى الله عنه فالتفسير الاول ما سبق
في رواية س فى صاح كاتب الليث بن سعد وقد سبق ما فيه من محاجة المعينة ومن مخالفة العموم
الذى في صدر الآية ما هو صريحاً بمحسوس مثله لعمري في كل رسالة ونبى التفسير
الثانى قال نوحيد مكي قال نظري على أى حدث نفسه فالتفسير فى حديثه على حجة الخلية فيقول
بوسنة الله أن يعصك كدلتك المسحوق والله يعلم صلاح في غير ذلك فمطل الله ما يلقى الشيطان
وقد نقل نراء وانكسأتى على معنى حدث نفسه اه قلت ولا يحى ما فيه وكيف يصح ان يتحيز
الشيطان على الذى صلى الله عليه وسلم وهو صاحب البصيرة الصافية أى يحضر منها ان يكون كله ثم
ما ذكره لانسب العموم الذى في أول الآية ولا التعبد الذى في آخرها كما لا يحق والله تعالى
أعلم تفسير الثالث قال الشياوى إلا إذا نرى ادور في نفسه ما به اه لى الشيطان في أمسته في
نشبه ما يوجد شتمه بالذبا كما قال عنه اسلام و به كان على فنى فاستمع الله في انوم سبعين
مرة بل آخر ما ذكره مما لا ياسب سياق الآية ولا يربيه مقام لرسالة وناجدة فاستمع لاصح
للآية هو الذى يوفى ثلاثة أمور العموم الذى في أولها والتعبد الذى في آخرها ويعطى لرسالة
حقها وليس ذلك بحسب ما وقف عليه إلا على تفسير الشيخ رضى الله عنه والله تعالى أعلم *
(وسأله) رضى الله عنه أصحاً عن اختلاف عياض وابن حجر رحمهما الله في قصة هاروت
وماروت قال لاولى في الأحاديث الواردة في ذلك وأنها ولشأنى أنت القصة وقال

فاعلم ذلك (درة) سألت شيخنا رضى الله عنه عن

عدد شئون الحق تعالى في أيوهو اللة فقال رضى الله عنه هي على عدد شئ من الخلق بالشر لا كل فرد فرد فقلت له وما عدد

إلا عن ذوق محقق مكلفه فيما شهد لعمده
من شبهة بالاحتمال الذي فيه الخلق قبل الخلق

فقد وشرحها اسم في حواشيها

وذكر وصفه في أولها

مؤلف في الحميم لا يمد إلى سبع

مئة من في الأصل ثم حاشي

فواء على الأجزاء الدنية وفي

لا مكرهات من كان الحذر كنه

تعموده في نسخة أرموزة في

وتقاطرت الأجزاء المائية إما

شديداً من كان الخوف من

فهو البرد وإنما يتدبر ويصير

حاشي بقربان المحذرة ثم

والريح وغيرها من الأمور

في الفصل الثاني أو في المرصد

إليه أنه لا كلام مراد من

رحمة الله ذلك في تفسير قوله

من سكوت الحفظ اسم في

رحمة الله في حاشيته غايه

تسموه أن أوجهه ويقتضي

عنه وكسبه عبيد ربه حمد

هو الله رضى الله عنه عن

في فتزلة صغيرة شعر بها

بأس قد نزلت من رزقه

كأنه وبحث حيث كان

رضي الله عنه عن صاحبها

وأحببت أن أسمع جوابه رضى

سبحانه لما وشرح هذا الكلام

التحلى كان كثيراً في أول

وعلا وحلى الخيال في

فيها الزلازل والرحفات

سماء يكشف الصلابة عن

ونصه وقال النيراني في

الرق حدثنا عمرو بن عثمان

والميمية في حاشي

معاني ليسأل الصادقين عن

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

في حاشي

إد العروبة يسر محمد بن أبي رافع - روى عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث وجبت طهارة
وربه وتكلم بك في قوله - ١٩٦٢ - عدد من الأشياء فان أحدا

ما كل في شيء إلا بالاحتياج
فيه وعدى استيعاب غيره
وعنى هذا يكون وصف
حق تعالى بحق صور
بهم حكايته بالاحتياج
له حديث ويستدير كنه
مدحوا كالأفتم وهو أكل
منه ولبث أن حضر الما
أد من أثرهم والله كرا
عنه سلام لشهد مريم
حاله يحيى تولا يمدى
منعته عن الحال فما
استخرج صفته في
مشاهده لما حدث لم
يق في مبع لمبرها
ح يحيى حضور المليل
وبه ان يورقه الله
ولدا مثلها في هي
كل في الحقيقة
فقت له وهل من الوالد
أثر في الولد فقال رضى
الله عنه نعم فقلت له
قد احتل له منمان
عصم فقت رضى الله
عنه نعم لأن الخيل قد
أبده الله وأعصاه
من القوة الإلهية
ميسوره المتجالات
كف شاء من
سكاح معوى وهل
معنى في رب الاسلام
قوة والقرآن هما
وعلا ومعهم لنا
وقصد ثبات الدين
وأيدينا فيصا
سما وقصيرا ودرعا

لما صلبى عبد موهب روى عن رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم غود سحر من يده كسبح من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بأمر الله تعالى لا يخرج من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأتم دخول الأرواح في الأجساد من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
هل الدنيا هو نور من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بلى هي الأرض ونور من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
رأى وتعالى (دور) من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
دوى وجهه ان وصوره من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يرى في رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يرسل عليه كنه من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا سدى أحسن رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى عرج على هل أحسن رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعل يوم رضى الله عنه كنى من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أى كفى الحقيقة للكتب من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيها فقل رضى الله عنه من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عند العامة محمد رضى الله عنه من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
المذكورة من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
استحق في حال كونه من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله عنه عن رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا توجد في غيره من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
درجه عن هذه الامور من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وحيث عذمت كلامه في من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
استدوى في صحيفه من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
طريق محمد وحزم به رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
هو به كنى من رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
سكتاه وقيل عن رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وحاء عن رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
والله من طريق عمر بن رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابن عمر عبد ابن مردويه في حديث ابن عباس عن رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أخبره وعند ابن المنذر من طريق مسلم بن رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابن عباس مثله وعند عبد بن رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وذكر السبيل عن رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعلى وفقه ودينه - روى عنه رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومن أراد نحية ولده رافع بن رافع عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

في حدود سنة ١٢٠٥ هـ في حصن تلك الصورة وحسن أحلافها ويزعم أن تشبه ربي نفسها قبلت صورة كذا في عهد الخراج
ويعتبر على كتابه في المنظر (١٤٥) إلى حسمه وروقه من سنة ١٢٠٥ هـ في سنة ١٢٠٥ هـ في سنة ١٢٠٥ هـ

[illegible][illegible]

وذلك الشرع الموضوع من عند الله ومعنى الجزاء والالتزام

الكل فانه ما هم اعداء من اعداء لا و هم يعتقد ان لا يمكن للأمر ان يلازم مدومهم من فيل و كسي فاني "بدا" من يسكنون من غير تحلف

(١٥٢) ^١ ولفه ذلت فقال، و

مجلس

وَرَحْمَتِهِ وَقَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي آيَةِ الْاِيْمَانِ وَالثَّالِثَةَ اَعْلَى مَا شَاءَتْ فَعِنْدَ تَعْرِفِ الْاَمْرِ رَحْمَتُهُ

عنه نعم يسأله بذلك فانه قال عذرت لك ولم يقبل ثم عذرتك ولم يقبله لانه يكون لاحد من ربه والله اعلم بآيات الله عز وجل

[illegible]

وَبِحَدِيثِهِ وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

عنه نعم يسأله بذلك فانه قال عذرت لك ولم يقبل ثم عذرتك ولم يقبله لانه يكون لاحد من ربه والله اعلم بآيات الله عز وجل

عرفوا حكم من وقع في الذنوب ولم يزل عليه ولا بعد وفاته حكيم بعده يدعو عن ذنوبه حتى يذهب عنه في مستقبل لم
ول يهدى له في الدنيا والآخرة . و تقول تلك الصورة القبيحة من (١٥٣) شهوة أم يصيرة نال رضى الله

[illegible]

هو دس في اربعه و ثمان معني (10-4) اربعة و عشرين
فقلت له قال قال قائل من اهل هذه

[illegible]

الخسوف كسوفه خدني
 الخن عن فعل لم يبد
 عني وكن حذر عه
 وحده فليس ينس لك
 عه بعه عه حب
 تعم أرباب شغل من
 فداره بدي فدا
 وعيب ولا يه ذن
 يقول أعم فادا قال اعم
 قلنا له قد ذهب وجه
 استراست بهد نمسند
 فان شاء جعلك محلا
 لحرب شواب ورسد
 جعلك محلا لحرب
 القباب فقلت له فان قال
 في القول الآخر
 من حده فعل بهد
 فدا عه له عه
 عيب من حرم احد
 ان لكل نس ما
 حبس وسها
 ما كسبت فقتله في
 كن دم علمه سلام
 وانفس عه مفسد
 الله عه قل ان
 يقعا في حب فدا
 رضي الله عنه معمم
 ذلك سوى آدم ولذلك
 لم عه الله
 لأخصاصه وتقره وان
 ابليس فاعم ذنبه الاعم
 الوقوع وبذلك لعنه الله
 وأخذ الله تعالى اعم
 (جوهر) مذاب اسي
 أقصّل الدين رضي الله
 عنه عن قوله تعالى شهد
 الله أنه لا اله الا هو

والملائكة ووثقوا القلوب لم يشكوا ولو لا نعم مع ربه السعادة ههنا من
ولا يلزم من أهم السعادة بقدر رضى الله عنه ذكر شيخنا محمد بن أبي عمير أنه قد سمع رسول الله صلى الله عليه وآله يقول لا شهادة لمن

العبه رابعه حبه و شش حبه و ده حبه

Worm-eating Warbler

1892

[illegible]

رضي الله عنه عدده عن توحده له في مفرجه من شدة نوره في ١٥٦
فقد روي عنه أن منهم ١٥٦ روي عنه أن منهم ١٥٦ روي عنه أن منهم ١٥٦

من التحلي الالهي وذلك
أقوى العلوم وأصدقها
فذلك قدموا في الذكر
على أوى لهم أيضا فإن
الملائكة واسطة بين الخلق
بعضهم وبين رسله فباسب
ذكرهم في الوسط فاعلم
ذلك (زمرد) سألت
أخى أفضل الذين رضى
الله عنه عن الخلاف
المشهور في التفضيل بين
الملائكة وبنى آدم ومن
قوله تعالى تلك الرسل
فباسب بعضهم على بعض
مع قوله تعالى لا فرق بين
أحد من رسله لتحقق
في ذلك فقال رضى الله
عنه الذي دهر له جماعة
من لصوفيه ما اتصل
بما يشع بين الأجاس
المشتركة كما يقال أفضل
الجواهر الباقوت وأفضل
التياب الحلة وأما إذا
استلست الأحناس فلا
تفاضل فلا يقال أيما
فضل الباقوت أم الحلة
والذي نذهب إليه أن
لأرواح جميعها لا يبع
فيها تفاضل إلا بطريق
الأخبار عن الله عز
وجل فمن أخبره
الحق تعالى بذلك
فهو الذي حصل له
العلم التام وقد تروعت
الأرواح إلى ثلاثة
نواع أرواح تدبر
أصاذاً بوريه وهم

دته (سما) دل) رضى الله عنه وفديع نوى وحده يحمي غيره من شدة نوره في ١٥٦
فرح الأثنى وهذا الحشر يشير إلى حجر بين يديه غده وأحده وكيف لا ولصوب عنه لا سبب
عنه في راحة الأثنى فضلا عن غيره وهو يكسبه سور الله الذي لا يحشره شيئا ولا يكون
معه سلام أبداً فادرك هذا حق الولي فكيف رضى المعصوم جمعاً الله بهم يعرف للسوة حبها
وسماي أعلم (وسما) رضى الله عنه عن قوله تعالى وكلم الله موسى تكليماً هل هذا من موسى عليه
سلام وهل ما به كره الماديات صوفيه رضى الله عنهم من أن كرمه حق في قوله لا تسبحوا
الله في الحسن أنه دل رضى الله عنه في الحرف الكثير وهو سامية هذا مع ما كانه قد دل رضى
الله عنه ما ذكره السج أو الحسن وغيره من اليهود في مكانه من لا شك فيه ولا يعارض ذلك الآية
شريعة إذ لا حصر فيها ذلك رضى الله عنه وكلام الحق سبحانه يصحح عنه في راحة الله عز
وجل تماماً غاوة للعامة فيسمعه من غير حرف ولا صوت ولا داراً لتكبيبه ولا تختم بمحذون
حبه بل تسمعه من سائر الجهات بل ومن سائر حواضر دانه وكما لا يخفى تسامحاً له حبه دول أخرى
كذلك لا يخفى حواضره من أخرى يعني أنه يسمعه بجميع حواضره وسائر حواضره دانه ولا حصر ولا
حصر ودار ولا حصر ولا شجرة منه لا وهو يصحبه في كل مكان دانه فيكون دانه كاد من سمعه ثم ذكر
الخلاف هل يصح في قدر التبرع والله تعالى يذكر بعضاً لله في آية أو سائر آيات رضى الله
عنه عن قوله تعالى وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة لآفة فواحشة
يعيد عنه الخوف مع أن قصر الصلاة حاش حتى في حاله لأن (قوله) رضى الله عنه التمسيد المذكور
ليس إلا حرج حتى يكون المصوم معاً على التمسيد على رفع المارح من هذه الحالة بخصوصها
وتمسكه على الاعتناء به في هذا الحكم ودرث لا يصحبه في رضى الله عنهم كوايستثرون
من بعده ما حرجوا لأجل دمه من أن يكون ذلك آخر عهدهم من الدنيا فكأنوا سرمدون العادة
حين ربه من عاهد في دنياه وبنت في القبل فأما الله تعالى راكعاً وساجداً فكانوا يرون من
التعبد والارح لشدة لمشي تأمل للأحرار تنقل من العادة ما سادوا ثم وعدوهم وروون في
الصورات هو لا أكثر ما أحسنه ورسخ هذا في عقولهم رضى الله عنه في أن رضى الله عنهم ورضي
عنكم فمقدسة إلى مومنين من أهله وفيه تعالى علمه وولعكم الكلام في المذهب سنة
عن ميسوم فقه صلى الله عليه وسلم في العلم بالساعة فلهذا رضى الله عنه في لم يمتى لا تقدر
في رضى الله عنه في هذه الحالة سمعت الزكاة فيها لأن الزكاة تدفع بملك وملك وملك
يدفع إلى حد مستحب فيه أكابها ورعيها لم تنق فيها بركة ملك بوحدة ركه لأن لعالم
حينئذ مومنين وهلاكها فهدى هو مقصود أنبي صلى الله عليه وسلم فقلت في الشافعي
يقول أن ميسوم في المعه فلهذا رضى الله عنه المعه فداخلة في هذه الحديث لأنها رضى الله
باصح وما سمعت من رضى الله عنه ولو حليت وطعمها لم تذكر تسوم وما أكله الذي لم يلمس طعمها
بركة ملك محققه فيها ثم سألت عن اختلاف المتقدمين في ميسوم فقلت بعضهم باعتبار
مسلما وهل بعضهم بأشائه عطف وفعل بعضهم على ما هو معروف في الأصول فلهذا رضى الله عنه
الميسوم لا يمكن معرفته على الحقيقة إلا لرجل عرف البواعث والأعراض الحاملة للنبي صلى الله

الملائكة الأعلى وأرواح تدبر أرواح تدبر أرواح تدبر أرواح تدبر أرواح تدبر
وهم الخلق وأرواح تدبر أرواح تدبر أرواح تدبر أرواح تدبر أرواح تدبر

وفصله ذلك المصنوع من ذلك الأمر ثم آخر فهو فصل بوجه منسجل بوجه دلتى ذلك إلى الله وفى وصفيته وصحة هذا
القول من الأمر على (١٥) فصل بوجه منسجل بوجه دلتى ذلك إلى الله وفى وصفيته وصحة هذا

تبريه مستدلان لانه عليهم خلافة عن خيل الله وشك فيه وكل عدو في نهم سرورى
في نهم سرورى وحسن للعصمة انى حصوا ١٠ وهى دى شدة و خيل به تعالى لانهما وعار من كسر وهم
عليه سلام معصومون من لصعائير فكيف كسبأ فكيف قاهو من وع الكسر قلت هذا كلام
في غاية سرورى وفدرفق ومعه رضى نفسه مما لا حتمية به في ليله تسير وعشرين بحرقه مستلالي
نهر وهو تحب مستحق داره وفى مسجد وفى سيرة دلتى ثم لارال حلوسى مكاب حتى يقسم عيب
نظر باستهلاله وقد اتفق له مع غير مارة في بحر ناسد لاسر رمثلا باستهلاله فطلب منه ان يخرج
معا إلى مراقبه فخرج جميعا فلاراه واحدا لا هو ولا نحن لدقته وعدم حده نهاره فلازل
نظر ولا ر وحى قدم من هو احدهما بصرا فبراه ثم تستعير دوتته من كل ناحية وكثيرا ما يقول لى
رضى الله عنه هذا اليوم من رمضان واناس مصررون لانه آخر يوم من شعبان عدهم وهذا اليوم
يوم عيد واناس صائمون لانه آخر يوم من رمضان عدهم وهذا اليوم يوم عرفه وهو اناس غير عده
اناس ثم بعد ذلك يرد احدهم من ان كان بعيدا على - - - فانه يوم واحد ذلك يوم الله الشيع رضى
قده الله تعالى نعم (وسأنته) رضى الله عنه عن محمد بن عثمان هو لى رضى الله عنه وهو لى رضى الله عنه
الحق ليعبره على الذين كاه وتوكره المشركون ما المراد من هذه على الاديان كلها هو المراد به
باسم لها والمراد به سطوع حجته وصوره دالة صحته وغير ذلك (قد رضى الله عنه هذا الذين
نظاير ظهره الله على الأديان كلها من كل وجه من وجهه ناسم لها ومن منبه سطوع حجته ومن
حبه كثرة على وجه الأرض حتى ان الأديان كلها في ثلاثى وذلك أن من فتح الله نصيره ونظر
لى وجه الأرض عامرها ونامرها رضى كل موضع فورا يصعدون لله تعالى وتقدسوا وهو على
لدى الله تعالى والأرض عامرة هؤلاء اساد رضى الله عنهم فهم هدا الله وفى دلتى رضى الله
اهل ناسم رضى الله عنه وحل و - - - وفى عمر الأرض وعمرها - - - ناسم رضى الله عنه
شريف جعل الله من هدا في رضى الله عنه رضى الله عنه لانه لا رضى الله عنه لانه لا رضى الله عنه
وذلك بحجة شريفة في هدا لى الكريم صلى الله عليه وسلم فجميع لى رضى الله عنه لانه لا رضى الله عنه
عاصم لآمنه شريفة من لارنداد بخلاف غيره من الأديان لانه لم يستوف حصول المذبة من
ارده (دل) رضى الله عنه ومن سرى لادح عفو ظو سرى لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه
هى مكتوبة به علم دوام شريفة رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه
وحل جنات نور وحلق انعام م حلق انعام و لآمن ثم جعل لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه
دو - - - وحل انعام لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه
- - - لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه
دواهم وهى اسواهى لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه
يسوف فى شريفة لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه
وسلم فلهد كانت فوق الشرائع كلها وكاتب لآمنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه
لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه
اد رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه لى رضى الله عنه

ما ذهب اليه رضى الله عنه
لدى وغيره من مقتضى
ان معنى المصنوع في رضى الله عنه
كل واحد على صاحبه
رتبه تقتضى الحمد
والشرف فيجعل عده
من صفات الحمد ما لم
يحمل عند الآخر بل
تقول بعدم المناضاة في
المراتب أصلا لأنها
مرتبة بالاسماء الالهية
والحقائق الربوبية فلا
يصح المناضاة أصلا من
هذه الحثية لان الاسماء
تستلزم إلى الذات نسبة
واحدة فمن فاضل مكانه
يقول الاسماء الالهية
بعضها فضل من بعض
وهذا لا فاضل به لا عقلا
ولا شرعا فمقول فصلا
لعمى السبيل حتى بعض
لى عطيها هدا لم يعل
هداو عطيها هدا لم يعل
فضله ولكن من مراتب
الشرف منهم من فضله
من حله بيديه وسجد
له الملائكة ومنهم من
فضله بالكلام يقدم
لالهى بارفع توسط
ومنهم من فضله بالحق
ومنهم من فضله بالحقوة
وهو اسرائين يعقوب
فهذه كلها صفات شرف
وبعد لا يدل ان حجة
اشرف من كلامه ولا
ان كلامه شرف من حجة

بيديه بل كل ذلك راجع الى ذات واحدة لا تقبل
الكثرة ولا تعدا انتهى والله سبحانه علم (كريب نحر) سألت شيخنا رضى الله عنه عن قول بعضهم ان اجمع بين بعض من حاله هدا

لعدم فقال رضى الله عنه لم تعلم ان عاتق كل شئ في الدنيا قد مضى الى الله تعالى فلو ان الله تعالى اراد ان يخلق خلقا
وغيره من غير ان يخلق الله تعالى في الدنيا فلو ان الله تعالى اراد ان يخلق خلقا في الدنيا فلو ان الله تعالى اراد ان يخلق خلقا في الدنيا

لم يزل وحده لا وليا
من حيث انما فيه قال
دنه لا تقبل زيادة كما
لا يسل استعد
فقلت له فكيف صحت
شهود العدم للحق
فقال رضى الله عنه قد
قصدت ان مقبرة
صاحبة وتزل ارب
في ان ارى رضى الله
لهم انما يصيب نفسه
منه ونحوه فكيف صحت
عند حث ان كان الذي
كسر رضى الله له عند
ماء وكذلك التناوب
التي رضى الله في كوة شمس
ترام منحر كبر صاعدين
وهاطين وبذا قبضت
عليهم لم تجدتم فهم
موجودون في الشهود
مفقودون في الوجود
وكذلك صاحب علم
السميما يريك الاثياء
المسوعة من لاسمه
وغيرها ونظيرها
نعمت وليس هو وجد
عكس هذه مثل توضيح
لك شهود العدم
فقلت له فاذن العدم
يطلق عليه شئ فقال
رضي الله عنه نعم
فقلت له فقله صلى
الله عليه وسلم كان الله
ولا شئ معه يتي ذلك
فانه من كل شئ ومستم
لعدم شئ فقال رضى الله

عنه عنهم من كان المراد به انما يصيب نفسه من لاسمه يريك الاثياء المسوعة من لاسمه ونظيرها
الوردية المستمرة اولا وبدا فقلت له مستمرة في غير ما كان كبره لاسمه ولا في وجوده لاسمه لاسمه

171,

لا يزال في الوقت الذي

(۲۱-۱۰۰)

بين وجود الله ووجود الموحودات المعنوية، الآن فبه 'حذف' بعد عن 'وجود' ثم من هذا 'حذف' لا بد 'منه' بين 'وما الله الذي

لا يتعلل نحن بطريق غيره نواردة لانه وجود عدمي يتعلل كمتعلل لعدم الذي قد مذكور خلاف هذا ارمي الاول الذي قيل وجود الموجودات (١٦٢)

حده ومن فنزل الآية وفيها نور الكلام القديم وبور اشهر الذي ثبت عليه الذب حيث تدارة تكون في حالة وسط فنزل الآية وفيها نور الكلام القديم وبور اسبط الاول قديم وثاني حادث وقدره يكون في حالة باصع فنزل الآية وفيها نور الكلام القديم وبور النواصع هكذا اكل آية لا يخلو عن شيء من مسعدته صلى الله عليه وسلم وهكذا آية وعنه الناس والله حق أن يحشاه فيها نور الكلام القديم ونور مسعدته صلى الله عليه وسلم في حالة روحها وهو نور اعتبار الكلام القديم من الله لانه وعنه من لاس الله عز وجل دل على الله عز وجل وأهل الفتح رضى الله عنهم إذا تعابوا تفسير القرآن فيما بينهم لم يكن لهم إلا أنساب ليرولوا ليس المراد بها أنساب ليرول التي في علم الظاهر من الاحوال والايوار في تكون عيبا ذات اسي صلى الله عليه وسلم ومث ليرول فيسمع منهم في ذلك ما لا يكيف لانهم يحسون في انجور التي في ناسه عليه الصلاة والسلام أعني بحر الادمية وقد من وسط والسورة وروح ورسالة وعلم الكامل وقد سبق ذلك في هذا القرآن أنزل في سبعة حروف والله تعالى علم (وقد سأنته) أيضا عن قوله تعالى عفا الله عنهم لم أذنب لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا ويعلم لك الذين كاذبين (فماضي) رضى الله عنه عما يقرب من هذا المعنى فقال أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره الله تعالى أن يعفو ولا يصحح لصحاحه وأمن يعاشره ما في أحسن ويدف بها حتى لا ولو كنت مطاعا لعلقت رقبتك لا تصفوا من حولك فاعف عنهم واسمهم لهم وشاورهم في الأمر فكانت هذه عاقبة مع الخلق فمما عفا عنه من بعد واستدبوه في السخف وذكروا أعدادهم أضف لهم في السخف وهو يعلم عاقبتهم للرحمة التي فيه ولما أمره من العشرة بالنبي في أحسن وحسنه عليها في غير ما آية فملك منهم مملك الظاهر ثم تحدث في ناسه ليرول آية نصيحهم ونما معه هو من أن يشار فيصيحهم للرحمة التي فيه ووصية الله فحدث في ناسه نصيحهم على وجه يس كونها من الله لانه للحياء الذي فيه صلى الله عليه وسلم مثل قوله تعالى ذلكم كان يؤدي إلى فيستحيي منكم والله لا يستحيي من الحق فاحب أن يزل لانه في سورة متابله ليكون أعدل عن لتهمة وأدخل في محض السعي به وأرحمهم عن الأشغال فسبق مع النبي صلى الله عليه وسلم مرة أخرى من الله عز وجل وكذا على من يرافقه وحسنه وحسنه فتضمنت سورة هود عتاب مبالغ شتي وهي لباس لاعتاب وإياد الحبيب عن حبيبه في الخامسة لا غير قال ولا ينبغي لأحد أن يظن أن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان لا يعلم العادق من الكاذب من المعتدروس وكف يحكي ذلك عليه والمنحوج عليه في هذه الزمان يعلم الصادق والكاذب منهم ذلك الزمان وأن يفتح أعينهم أن يبالوا ما سوا محسنه صلى الله عليه وسلم صفوا بعدد رشفرة من نوره صلى الله عليه وسلم وهذا سبق في أن هذا القرآن أنزل على سبعة حروف كما كان عام لنبي صلى الله عليه وسلم فلهذا وهذا استقرار في الآية أحسن ما قيل فيها سند من تأمل كلام المفسرين وهذا من لبيد روى عفا الله عنه وعنه عفا الله عنه عفا الله عنه كدية عن حقه في الآية من انعم من روى عنه من شيوخ الاسلام ركزي في حاشيته تبع فيه الزمخشري فان لطيفي خطأ الزمخشري في هذه عبارة حاشا ولا أدري كيف ذهب عنه وهو العلم في اسجراح لتألف المعنى أن في أمكن هذه الاشارات وهي تقدم لعفو اشعارا تعظيم احصاء وتوقيره وتوقير حرمة وهو كما قال لان مثل ذلك لا يقتضي تقدم ذنب

الظاهرة تعالى من حيث العلم فلا بد لتعقبات سكتة متدعة من من تصحكم ان سكتة فملك في سير ومن فقام وهذا لا يعمه لا من شهده الله تعالى حضرة أخذ الميثاق على عبادته فقات له وهل شهدت تلك الحضرة أحمد من العارفين فقال رضى الله عنه نعم شهدها كثير منهم من قال بن عبد الله التستري رضى الله عنه فكان يقول شهدت الحضرة الأولى عند أخذ العهد وصحبت قوله تعالى ألت بركم وقول السامعين بلى وعرفت من كان هناك من يميني ومن كان عن شمالي وعرفت تلافتي من ذلك اليوم ولم أزل ألاحظهم في صلب آدم حين ردوا إليه بعد أخذ العهد وفي أصلاب آبائهم حتى وصلوا إلى في هذا الزمان فقاتله كيف كان سهل رضى الله عنه فلاحظ تلافتي في الاصلاب والارواح الدائرة قد ردت إلى مقرها وقيت الذرات التي درة سهل منها في الاصلاب بلا أرواح فقال رضى الله

عنه لم تزل الارواح تشاهد ذراتها في الاصلاب حتى تسبح ويأتى بها الملك من مقرها بالها من الله تعالى حتى يبعثها في ذلك الحسب لا يخط ولا يضل كما يعرف النحل بعد شتاته بيته من قرص لشمع إذا رجع

من عيونه الطويلة فثبت له «ان الوجود المطلق لا يتقبل به نون» لا شمت اسرع معدلة شبا فنياً أقبل رضى الله عنه نعم
و «ول تعقل ذلك» وحو «آدم لا شرائط عى بالاسان فلا عقل قد لا يدرك» (١٦٣) صمد عليه الهدى العقل اذا لا يتيقن

وجود لا موجودا
 قدمت يؤخذ من هذا أنه
 لا يصح للعارف أن يشهد
 نفسه في الحضرة الأولى
 من وجودها سائر الـ
 أن خرج من الرمان
 من الله تعالى فقال
 من لم يحصل له الفناء
 فلا ينسب حجة الله تعالى
 مع شهود نفسه
 أيذا فمن في شهد أخذ
 شهد على غير رمان
 وكان الحق له في جسد
 يحيى لصعانه وأخذ عليها
 العهد لا مرار لا حذية
 المباينة الثانوية فإن
 العهد الأول لم يكن
 فيه شاهد ولا
 مشهود إلا الحق تعالى
 إذ حقيقته ذات صفة
 في آن ذلك الاملاق
 العام فتم له هذا الكلام
 فليس فقال رضي الله عنه
 نعم أمن النظر فيه محط
 بامرار لا يعرفها إلا كبار
 الرجال وعد طلال الشيخ
 محي الدين رضي الله عنه
 في ذلك ثم قال فقد
 صدق والله من قال أن
 العارف لا يصح
 لهم الجمع بين الصدين
 إذ كل من تصور
 العدم في الوجود
 فقد جمع بين
 الصدين وتأمل إذا

من بدل لصدة على اتعديهم كما رسول من بعده عند يدها - في امرى ورصى بهما
 من جو بك عن كلابى وطدا قال اشعرونى ما كان سعى ليعصيه رضى ربه رضى ربه حارة
 بشعة مدها اعى للمع رسولهم بقديم معو ود كر الادن لميى سى به مرسة ونوعه تصرف
 و ر دله كلابى في سورة الاسمها و ن كان حصدا الى الارض عى ر فوهم سى لكسك قديتل
 عديرك الاولى والا فصل من فى مقدم السجين والسجين من عند الله سى فصحت فى مرى ه
 وقال الحافظ السبوى حاشية سى هذه مده لسيته لرحمى رضى ربه حب لاصناف
 هوس امرى ان لا يكون هذا المعنى مرد فقد احضرت وورد من دسكن كى الله عه احلالا
 وروى لغيره فلا ذب فاداب الله ما لاسى فى حق المصطفى صلى الله عليه وسلم ثم نقل كلام عدى
 وبسار فى ثم قال وقال القاصى عياض فى شفاء هو استخرج من عدى سى حث هو غوث لله و
 لف فى هذا الموضع راد على لرحمى رضى ربه حاشية سى عدى سى كى سى سى
 المناظر وحة المناظرى لانتصار لاني انقاصم اعد هوسلى الله عه فوسيدو به رضى ربه وانه سى هل
 الدين والنور من مطالعة الكشاف واقرانه وقد لف فى ذلك سى لاسى السكى كى سى سى
 الاسكاف عن رواه اسكاف فاخره فى تلك الحاشية فقد روى عنه وانه سى سلم (وسأله)
 رضى الله عنه عن لقوله تعالى وما كى معذنين حتى نبعث رسولا م لراد الحديث سى هل فى الدنيا
 اوفى الآخرة وهل نوع الدعوة شرط فيها كما تقتضيه الآية وسى لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه
 الممتوء وسى لى معناه سى لايهم انفسه فانه يعنى يوم القيامة لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه
 الممتوء وسى لى معناه سى لايهم انفسه فانه يعنى يوم القيامة لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه
 الحسب والرحم واحد الصبيحة وغير ذلك مما عدت لاسى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه
 وما كى معذنين حتى نبعث رسولا نى ما كى معذنين من يحسب ونحوه حتى يحسب رسولهم ونقوم
 حجة الله عدها وما عذاب الآخرة فلا وقف على معناه ووقف سى معناه سى حدى حدى حدى
 وما حوى لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه
 ذهب ليهم لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه
 سى لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه
 نوح سى لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه
 قت ولم ارد ن طولريد كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه
 الكرامة ولا عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه
 كثرة لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه
 اعلم (وسأله) رضى الله عنه عن سب التعبير بقوله تعالى وما صادكم تمنحون فى حق النبي
 صلى الله عليه وسلم وقوله فى حق حبيب رسول كريم مساع ثم روى لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه
 يرون سى لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه
 العدالة على داب سى لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه
 الله عليه وسلم مع حبيب العظيم له واستصعب سى لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه لرحمى رضى ربه كى لاسى عاه

كنت في مكان معلوم و كنت في حياك حروجا من ذلك المكان الى مكان اخر ينجح لي سفر فلوين ورجوع
كيف تدرك نفسك موجودا معه و ما في آن و حدود و شهد سمعت في مكاتب مختلفين و شهد معا فته حيلة و زمانا واحدا

عدياً بالنسبة لاجزاة الشمسية اذ ان ياتي الزمان وقد وجد المدرك فيه مدة ومسافة ورحب عا فهو وجود عدي متخيل لهذا لوجود
 كانه حين لعدم اعدام في (١٦٤) روح فبق له من لا يتغير هذه هي الاضافة اقل من عدي وشر كدته

فقلت له اريد الدليل على
 الجمع بين الصدين من
 السنة فقال رضي الله عنه
 بما يدل على ان الجسم
 الواحد يكون في موضعين
 وكون في واحد رؤيته
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لما اُمرى به الى
 السموات العلى آدم
 وعيسى وعبي ودرين
 وموسى وهرون
 و ابراهيم عا بهم الصلاة
 والسلام وما وقع له في
 شأن العسلوب من
 المراجعة لموسى عليه
 الصلاة والسلام مع ان
 موسى عليه الصلاة
 والسلام حين ذلك في
 قبره في الارض
 فلما يصلى وقد
 قال صلى الله عليه
 وسلم رأيت موسى
 وما قال راي
 روح موسى ولا
 جسد موسى فيامن
 يحل الجمع بين الصدين
 ما تقول في هذا الحديث
 فان المسمى بموسى ان لم
 يكن عليه فلا حار عنه
 كذب وهو محال على
 الشاوع صلى الله عليه
 وسلم فابقي الا ان
 تقدره صلح للجمع
 بين الصدين خلاف
 ما يقتضيه السفر
 العقلي هكذا والمقلد

آخرى ذكر قوله وما صاحبكم بمحمون لثلاث ماضية وصحيج ما سب لم من عدي لسلام
 فكانه يقول وهذا الذي قسده في حق بل حاكم به من عدي من نعمون صدقوه ومانته ومعه به بما
 بقون والمحرر اكن في هذه جمعة وفق محره وليس هو بمحمون خير بشكم على ايعم فالفرص من
 قوله وما صاحبكم بمحمون اذ صل ماضية في غفول المحرير لا يعرف حنة متى صلى الله عليه وسلم
 حتى يقال انه اقتصر في نعمة على هذه نعمة بسببية وفي في تعريف حال حدين عليه لسلام
 بوصف عدام والله تعالى نعم وسأله رضي الله عنه عن قوله تعالى وما يكون من بعد ذلك
 ان يشاء الله وما هدد الاستثناء من شعيب عليه سلام من لا يستدعي يقتضي ان وعد الله ان
 على الله اي هو عديا فقال رضي الله عنه هذا الاستثناء محصور رجوع الى الله تعالى وذلك هو محصور
 الا ان لان اهل النسخ والاصح انهم اعطوا وسلام يشاهدون فعل الله تعالى فيهم وفيه
 لاحول لهم ولا قوة وفي الفعل الذي ظهر على ذواتهم بما هو من الله تعالى قد استثنى صاحب هذه
 الحانة فقد عرف في بحر العرفان وفي ناعني درجة لايمان وفيه تعالى نعم (وسأله) رضي الله عنه عن
 قوله تعالى واصبح اذا هوى من صل صاحبكم وما سوى لم قسم على تصحيح رسالته عليه الصلاة
 والسلام بالحكم مع ان الجسم محصور لاحرار وفي ماضية منه وبين نور رسالة حتى وفي ما قسم
 عليها فقال رضي الله عنه لم يقع القسم بالحكم من حيث انه نعم وحاصل من حيث نور الحق الذي فيه
 ونور الحق الذي فيه هو نور الاهتداء في طمات له وسحر ثم من ذلك تصرف مثل عدل لو ان
 رحمن حراما سفر في فصلان عن الطريق وعندما الراد وازفق حتى ايقنا ما هلاك وعدهم الخلاص
 ولستك كما احدثها فكاس له معرفة بالحكم الذي يهدي به في حبة سفره مرصده في ان كان للمسلمين
 فتسعه في ان يقع عانة قصده ونهاية مرادوه بحمد الله تعالى وفي الاخر فلم يكن له معرفة بالحكم ولا
 كيف يهدي به ولا قد صاحبه في معرفته فهو لا زال يتبع في اوره اسلان في ان منك وبعد
 هلاكه برجع كاحية لتسب ما يمر على دونه من الحروب وهكذا حاله ليس به ا سول صلى الله
 عليه وسلم فهو بين هذين الرحلين فترق سموا به وسدقوه واسعدوه بحوائله في انهم وما لا
 يكف من احسن الحسيم كمال الرحن الاول في موضع الرور ووفق وسبب من ليعم وعل
 نصيل مراده وحاجته وفريق كدونه فلم يوا في مسجد الله حرم ماوا فخردهم حرم بحرها
 وادبرها كما خرفت ذات الرحن لاني بالحر والفر فوقه المشاكفة بين مقسمه وامتسم عليه
 وفي الحقيقة وقع القسم بمراد من افراد نور الحق الذي يعرفونه على فرد حر لا يعرفونه فمتما
 لمرد قوله داهوى في ذلك رضي الله عنه المراد زال عن وسط لجاه لانه دا كذا في وسط السماء
 لا يهدي به احد لانه حينئذ وقف عزمائل في حبه من الجهد فلا يتد به سته لاله الله تعالى
 نعم القلب) ولست يرى رضي الله عنهم في الالة فوا ان كنهه قد استفاداه نعم لادن
 اعيسى في تاليفه في الاسراء والمعراج وهو نافع حسن ورد وعقب عنه عصب ما هدم شرا له
 الشيخ رضي الله عنه ولولا الامالة والخروج عن عرس حلساها والله اعلم (وسأله) رضي الله عنه
 يقول في قوله تعالى الصمد هو اسم نقي من جميع الخلق شجر واخر والمدر ومعه روح وما
 لاروح فيه والله اعلم (وسأله) رضي الله عنه يقول في اهل الاعراف مثل سيدي

فلان المؤمن بهذا الحديث يقول ما جهر بك سارحه في اليوم ومعلوم ان موسى كان
 في منزله على حاله غير الخلة في رزي عليها وفي موسى آخر ولا يقول رأيت عرك ويشبه ذلك انما ماورد في التصحيح

[illegible]

صلى الله عليه وسلم
في الواحد الآخر
وصلا إلى محل الرفوف
تدلى لها الرفوف درأ
وياقوتاهش على جبريل
ولم ينش على رسول الله
صلى الله عليه وسلم
من رقى على حاله لم يتغير
من شيء فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فمايت دس جبريل
في انعلم لانه خير مني
وانا معصاة للعظمة اني
حصلت في قلب جبريل
انما كانت من عامه بما
تدلى اليه فقلت لشيوخنا
عادن العظمة ليست وصفا
للعظيم لانها لو كانت
وصفا له لعظمه كل من
وآه ولم يعرفه وانما قلب
العبد هو الموصوف
بتلك العظمة فقال رضى
الله عنه نعم وهو كذلك
ويشهد له اركان خمس
الخلق الحق تدلى حين
يقع التحلى في
الآخرة وقولهم له حين
قال لهم انا ربكم لست ربنا
ويستعبدون منه ولا
يخجدون في قلوبهم تعظما
فاذا تجلى لهم في العلامة
التي كانوا عرفوه بها
في الدار الدنيا وجدوا
عظمتهم في قلوبهم وحرور
ماحدثت في قلوبهم

[illegible]

في الباب الثالث في ذكر الظلام الذي يدخل على دواب الامداد وما لهم ولا يشعرون به

[illegible]

فما معنى قوله تعالى في الحديث التذمى العظمه ردائى

والكثيراء اذ رى فقال رضى الله عنه مما فى حقه الذى تم بحمدكم على عصر عبده ليعمل فيما فى الوطن المشروع

(22) - 22

من يشاء شدة
 توحيد صفات
 قوله "عود بثبت
 نسبة إلى توحيد الذات
 وقالت له أي هذه الثلاثة
 ١ كل فقل رضى الله عنه
 كلها توحيد الذات
 وبه في أشكال توحيد
 صفات ٩ به توحيد
 الأول كاسق مهابتي
 الله بيايه وسلم لعدت
 محجوبة رضى الله
 ودرست صفات بالاول
 والاعمال بالاصحوان
 والآثار فمن رضى الله
 الافعال تدفع حب
 الاكوان توكل ومن
 تجلت عليه الصفات
 بارتفاع حب الافعال
 رضى وسلم ومن تجلت
 عليه الذات فاكشاف
 حجب الصفات في في
 التوحيد رضى الله عنه
 موحداً مطلقاً فاعلا
 ملامن وبارئ من رضى
 ٤ لا يهوى في غيره
 و ٥٧ عدم (جوهر)
 سمعت شيخنا رضى الله
 عنه يقول كبيراً مطلقاً
 للآلوه في عالم الحقائق
 أمور تتخرج في حسن
 كذلك مثل مدته
 الخوهرى الذي عطس
 في البحر فرأى في غطسته
 أنه صائر إلى بغداد
 وتزوج بامرأة هناك فأنام
 معها ست سنين وأولدها

أولاداً ثم مع رأسه من اداء فوجد ثيابه فقصها وحكى في سر
هكذا. وهذا كان بعد مدة مسأله - مرثيه وسافرت بثولاده في مصر وغربها وعرفت وعرف أولاده وقرده عبد

واسه یعنی ناسمه الخواتم بتوری سائرا ه من الف الخطا الی یانه ویرجعه التمود الی مدته ولا نهایت لارائه
فایده از اول ما و ... نامیده شده من و بیانی از قدرتی الهیه می آید (۱۷۳) من در دایره دل داشت به

[illegible]

لو کہ یہ تم سے صاحبہ و اولاد (۱۷/۲) نفی الوجود لایم لا یجوز ثما عن حال کاوں علیہ بعد من و "وہاں

حتى لله عاقبة القول كل
 من يهتدي به على يقين فيه
 قد رزق به من رزقه
 لا يقال لشيء ظالم أنه
 سديد في رعيته لله عز
 وجل عاقبة من يقول
 بذكر ظالم له كبرى
 الجمع مؤمنين ومن
 تجمع به كبرى نفس
 من منصفه عين
 والله أعلم (مرد) سمعت
 شيخنا رحمه الله عليه
 يقول في جوابي لأشياء
 ظالم من الحكم دعي
 العبد الذي لا يدخله
 من وانقوه في لا شوبها
 تهايت وذلك كالخطار
 الأول وانظره الأول
 واسع الأول والسكينة
 الأولى والحركة الأولى
 وهو من منصف اعتراف
 في الأول لأهله
 من منصف الله تعالى في المقام
 وشارك في سائر
 الأول فقد يصدق بعد
 لا يصدق وكان بعضهم
 يقول له اردى هو شحى
 والله أعلم (وسمه)
 رضى الله عنه يقول ليس
 للعدو شيء بالله تعالى
 حطة عن اعراض عن
 الاصابة الا بالانصاف
 من رزقوا عن المقدم
 الا لشيء وان رزقوا
 من منصف الله تعالى

ادبه

عن الله والرحمة وأول ما يروى في الحديث

لا تتركوا... من حجة الجبل والرب

من حجة الجبل والرب
من حيث هي نسبة
عدم حتى أن كل من
افتخر يقابل عرك
بالعدم وتامل قوله
تعالى قل يا أيها
منافق فإمر أن لا يرى
له فضلا على أمته
من حيث الذات ثم ذكر
شرف الرتبة بقوله
يوحى من هو اعلم
ن من حكرم الله
تعالى عليا إلى حفضا من
ترب تطؤه الأقدام
فمن الأقدام بالأسفل
لأنه من حلى من
يود إذ سور له أمرة ماله
الدلة وهو من الله تعالى
اشهد ملائكة خلقهم
في مقامهم بمرورهم
من صفو لوفاء بالعبادة
بدل من عذبة رقاء في
انقاصات كما قاله فقلت له
فهل يصح لجنود
تكر على ربه في رضى
الله عنه لا ولو لم يشد
لكم كالمراسته
تدفعهم بهم انكسر
على حسهم من الحق
كالمسلو تسعهم فقلت
لهم كن ذلك فقل رضى
الله عنه لان افتقار العبد
الى ربه فتقار داني
بحلاب افتقاره الى
رسوله مثلا فانه افتقار
عرصى ولهذا تكرر

لما عني مدين والأهل...
وسيتقى إن شاء الله...
معهما وسيتقى إن شاء الله...
الدينا من الحرام...
رضى الله عنه...
التي هي خارج روضة سيدى...
سيدى عمر قال وكان...
أربعة أمور...
من المواسع...
ويترع الله تعالى...
لدينا ولا يتصرف...
فشيئا من راد...
كافرا يسأل الله...
أربعة أمور...
عليه أولياء...
في عقوق الوالدين...
لرباس فان في ذلك...
الحق سبحانه...
ثمة بمحسنة...
أمرهم في حكم...
سنة في فكره...
أصلا وماذا...
الجنة والآخرة...
ومعى التعريف...
المرقى من...
عليه وسلم...
فقلت له...
لايمان بالله...
مجانة وغيره...
ومع ذلك...
ولا من غيرهم...
الربوبية ورواق...

مراد واحد... من أمة الله...

في نوس آ: ويرجى ان يرد ه حرمت ... العدل في الحكم ولو حرص ...

احسن من امره الله
بمعاذاته لا يشدو ان
يدفع عن نفسه الميل
اينازا للجناب الالهى
وامتثالا لامره ابدا
هذا هو الخروح عن
السمع وهو صعب
يكن ان لا يتصور وقوعه
من مؤمن ه فعتنه
ه شهد ان لا تعالى
هو المهدي ذلك في قول
رضي الله عنه ولو شهدت
ذلك فان الجزء لشري
موجود وما دامت موجودا
فانما يدق ويرق فيظن
غالب الناس انه زال
وهو باق والله اعلم
(برجدة) سمعت شيحا
رضي الله عنه يقول
من استحي من الله
تعالى في هذه الدار
استحي لله في لدار
الآخرة فقل له ماصفة
استجب الله من عبده
فقال رضي الله عنه ان
يماضاه ويقول يا عبدي
لا تحب منى فان جمعها
كان وقع منك من
الحال والتقصير في
دار الدنيا انما كان
فما في وقته وسب
ما في دار الدنيا من لم
كفرا حذا بمحالفها
دنت به عسدي كست
موسما لخرين احكمي
و ...

العبد بذلك الله المؤانسة ... ولم يسمع منه طاع في ادب ...

عنه هي: بعد اذ اولى نفسه ودمه وحياته وجميع ما اوتى الله تعالى هذا شخص (كمرت نجر) ربنا سبحانه ورضي الله عنه
 من حاجته من ...

والسروري أو كشي
فهم في كل ذلك محكم
تسبحة لما تحلى لهم
فقلت له فما
أعلى الناس مرتبة
في التقديد فقال
رضي الله عنه
من عند ربه فإن ذلك
هو العلم الصحيح منه
نفسه عايم وما
أساف لنفسه وشرعه
لا ما هو الحق في
نفسه فقلت له فمن
يليه في الرتبة فقال رضي
الله عنه من قبله في
الأمور الصروية
فقلت له فمن يليه قال
رضي الله عنه من قبله
عقله فما أعطاه فكره
ثم في الوجود أحد عالم
لامور بذاته إلا الله
عز وجل وجميع الخلق
مأعروا من الأمور
لأنهم رائد على ذاتهم
ومن كان علمه كذلك
فليس يعلم حقيقة
لتقليده لذلك الزائد
على ذاته فيما أعطاه
وحقيق العقلاء من أهل
النظر يتخيلون أنهم
عنده ما أعطاهم النظر
والحس والعقل وهم في
مقام التقديد لذلك ما
يرجو أفانهم من قوة من
قواهم إلا وطاعط ولو
أنهم تقرؤا إلى الله تعالى
بالوفاة كاهل الله تعالى

(٢٣ - ٢٤) حتى كان الحق تعالى منهم وصبرهم وجميع قواهم لعرفهم الامور كلها فاعترفوا لله باله تدين الله * وسمعتهم يقولون قولهم اني انزلوا انزلوا فثم وجه الله تعالى فيهم لاني لا يسيدني جهة لاني ابرو اسئل في السفر وان كل ذاجه في نفس

(۱۶۵)

[illegible]

بأنه فلا دعوى صده لشي
يشهد له ببسطة لاكو
الحق تعالى فلا يصح
وصفها بقول ولا رد
وانظر الى المتقى كيف
يختم الى رحمن
وعارف في الحسرة
ما زال عنها دنيا ولا
أخرى والله أعلم
(مررد) سمعت شيخنا
رضي الله عنه يقول
للملحة بعدد والمدرعة
اليها للمحب والتلذذ
بها للعارف والغناء
عنها مع المحافظة عليها
للمحقق فقلت له ما ذن
الحق لا تعب قلباً منه
في عباده فتدري رضي الله
عنه ثم ما حقق العبادات
على العاملين الوجود بالله
فيها فإذا انفتحت اللذة
كأن شق ما يكون ومن
هنا توردت أقدامه صلى
الله عليه وسلم لأن نجي
الحق تعالى بالأعمال في
عباده أشد من تحببه فيه
بكلام وقد كان يتصدع
منه فكيف بالاحمال
فتأمل وسمعه رضي
الله عنه يقول الأساء
والأولياء أحبه لهم
فوق ما تقتضيه عقول
الحلق لا شتهن
قلوبهم بما يقتضيه لهم
ربهم معقولهم معنوله
عن سوى ربهم عطف
من ذلك مطلعة عين

بأنه فلا دعوى صده لشي
يشهد له ببسطة لاكو
الحق تعالى فلا يصح
وصفها بقول ولا رد
وانظر الى المتقى كيف
يختم الى رحمن
وعارف في الحسرة
ما زال عنها دنيا ولا
أخرى والله أعلم
(مررد) سمعت شيخنا
رضي الله عنه يقول
للملحة بعدد والمدرعة
اليها للمحب والتلذذ
بها للعارف والغناء
عنها مع المحافظة عليها
للمحقق فقلت له ما ذن
الحق لا تعب قلباً منه
في عباده فتدري رضي الله
عنه ثم ما حقق العبادات
على العاملين الوجود بالله
فيها فإذا انفتحت اللذة
كأن شق ما يكون ومن
هنا توردت أقدامه صلى
الله عليه وسلم لأن نجي
الحق تعالى بالأعمال في
عباده أشد من تحببه فيه
بكلام وقد كان يتصدع
منه فكيف بالاحمال
فتأمل وسمعه رضي
الله عنه يقول الأساء
والأولياء أحبه لهم
فوق ما تقتضيه عقول
الحلق لا شتهن
قلوبهم بما يقتضيه لهم
ربهم معقولهم معنوله
عن سوى ربهم عطف
من ذلك مطلعة عين

بأنه فلا دعوى صده لشي
يشهد له ببسطة لاكو
الحق تعالى فلا يصح
وصفها بقول ولا رد
وانظر الى المتقى كيف
يختم الى رحمن
وعارف في الحسرة
ما زال عنها دنيا ولا
أخرى والله أعلم
(مررد) سمعت شيخنا
رضي الله عنه يقول
للملحة بعدد والمدرعة
اليها للمحب والتلذذ
بها للعارف والغناء
عنها مع المحافظة عليها
للمحقق فقلت له ما ذن
الحق لا تعب قلباً منه
في عباده فتدري رضي الله
عنه ثم ما حقق العبادات
على العاملين الوجود بالله
فيها فإذا انفتحت اللذة
كأن شق ما يكون ومن
هنا توردت أقدامه صلى
الله عليه وسلم لأن نجي
الحق تعالى بالأعمال في
عباده أشد من تحببه فيه
بكلام وقد كان يتصدع
منه فكيف بالاحمال
فتأمل وسمعه رضي
الله عنه يقول الأساء
والأولياء أحبه لهم
فوق ما تقتضيه عقول
الحلق لا شتهن
قلوبهم بما يقتضيه لهم
ربهم معقولهم معنوله
عن سوى ربهم عطف
من ذلك مطلعة عين

أداة فصحى في عبادته فاعلموا أنه لا حق كان محجوباً عن ذلك من غير أن يقول وقد سئل عن قوله
لا اله الا الحق والحمد لله رب العالمين في قوله لا اله الا الحق والحمد لله رب العالمين

هذه نوحية من ذكرها وتذكر كلامه رقيقاً ومحبوباً وان فيه فائدة رائعة وحكمة عظيمة
ومعنى هذه النوحية هي منسوبة إليها وقد نوحية في معنى منسوبة إليها ومعنى
منسوبة إليها ما احتجى عليه من الانقياد لآله تلك هي نوحية التي هي على شيء وكذلك الناموس
على شيء فشرعوا اليه ودين لمن سار به في ذلك فاستأجره الله وحكاه في ذكرها
سبح رزوق رضى الله عنه ومنحسبها من قوم من بني إسرائيل من كانوا اسعداً
سابقاً في الذهاب معهم وكان أعنى فذهب معهم إلى الموضع الذي ذكره في قوله لا اله الا
رضى الله عنه رقوم قد دخل عنكم في معنى في صورة من صورها هو صاحب بعدد آخر
مكافئ وأنت انشيت في شمسك ثم صاح الأعمى وقال له بطعة بقروني حتى فاصت فيه فلم
يخرج من كلامه حتى صاح صاحب البعثة وخرج من حبه ثم قال الأعمى ومن هو صاحب الناس
بلائي فيكم فاني رأيت لبيد قد ارتحل منكم صاحب مدسجوه بقره بطعة مسكة
فصاح المشموم وعاب عن حبه بقرته وحكاه ففسحوا عنصروا ذلك السيد معهم وكانوا
عسرون أهم على شيء فكانوا على جبل مركب وقد اتفقوا مع صاحب من نخسة شيوخ
فقال له لشيخ اني قتلت صبيحتك حتى دحبلت في مقبرة كدفن في الجحيم ولم يكن من
ذلك ان شيخ صدق باسدي لم يصررت بقره حركت كرون محوكم ذكرت دعوى وكنت
عمى ماتت وذلك هو قبرها فلما تذكرها تحت من لم يرقها والله تعالى عظم (وسمعه) رضى
عنه يقول الدخان المعروف بطعة حرام لانه يضر بالنفس والان لاهله ولاعه في شغاف عن
الله وتغافلهم عنه ولا ما داشكك في شيء حرام هو محلال لم يذنبه بسا من شيء في الله
ومسلم نظرا إلى أهل الديوان من أولياء الله تعالى وهم أهل بدارة وأعداد و
يتعاضون ذلك الشيء عسا أنه حلال ووحيد لا يتعاضون ويتعاضون عنه عساه حرام
وبن كان بعضهم يتعاضون بعضهم لا يتعاضون به سرى إلى الأكثر من الحق معه وأهل الله
لا يتعاضون هذا الدخان والان لملا من ساذي برحه ثم حكى لنا حكاية عن مدينة مدية
لاحتج فصالات بن آدم فيها ورى وأسمه في ليله لذلك وحل وصفت مدية وكيفية كثر
وأين هي والفرس حاصل بهذا لدى مدية ثم كانت كعبية وصمة لها قد فشتع فيها روى
كربة فوق مايس دل قد حلتها دمت يوم فامة من أولياء الله تعالى من أهل التصرف في بسوء
حروا منها مسرعين وسبب أسرهم في ملائكة دواتهم بقرت من أدب (روايع الكربة در
لاولياء لذلك لانه لا يعلم حصر نفور الملائكة عن بدات الامم له بصرة ومادة لا كرس حتى
في موضع المدو وبلاد الصوم ثم عر عن صلاحه في شيء يبقى المدوح قد فشت فأنوم واصل
ونحوها لها رائحة كربة وأكلها ليس حرام فدل رضى فقهه إذا اجتمع حق لآدمي وحق ملك
قدم لآدمي لان كل شيء بما جاز من حرمي دم فقهه مستعمل في آدم لا يحرم وان كان فيه بصرة
بملك في الصوم واصل ما دفع لالحى بخلافه فدل في داسة فيه مع بحث بسبب شره ضرر
في اندات ويصير المدح بعد ذلك فامعاً أنه فهو ترائس قنير ورفق ولوم شره صاحب لم يحصل فيه
قطع حتى يحتاج إلى توقيف فيظن أربابه أن فيه نقماً وان فيه زهد ذلك وكذا سمع بعض من

يخلق عن صليب
وليس إلا الامور الاولى
والم خلق هو ما وجد
عن الوسايط ولذلك
ينسب اليها وسمعه يقول
نوافل العبادات هو كل ما
كان له أصل في الفرائض
كالصلاة والزكاة والصوم
وما أشبه ذلك وما عدا
ذلك فهو عمل وليس بمادة
محدث) سأل شيخنا
رضي الله عنه عن وصية
بلائكة بالخوف ووصية
بلائكة بالخشية في قوله
تعالى يخافون وهم من
فوقهم وفي قوله لا تخشى
الله من عباده العلماء هل
هما معنى واحد أو بينهما
فرق فقال رضي الله عنه
بين الخشية والخوف
ما بين الانسان وملك ولم
يذكر ذلك «وسمعه
رضي الله عنه يقول لا
يكن لكل من سوى الله
من ملك ورسول وحاق
وحير ان يتحرك أو
يسكن إلا لعلقة قاعة في
الديار والآخرة وذلك
لان أصل الكون معلوم
وما ثم دواء يشفيه
وسمعه رضى الله
عنه يقول من
عظم دليل على أنت
التحلى الالهى لا يكون

إلا في مادة دخول الأرواح في الذوات عند أخذ الميت في روح من أمر الله في بسطة لا تركيب فيها
والبسايط لا يصح شهودها قط ولا في جسم منهم وسمعه رضى الله عنه يقول لا يحصى الذكر كماله لان كبره وشوهره

كان مشروعا كان الحراء من الارض سواء عويت نبت ذلك المزمع ومن هذا لم يوجب بعض العلماء انية في الطهارة وهو معتبر حتى
اقدعه يقول من صبح له التفرغ (١٨٢) الا لم يصب له شهود نفسه ولا احد من الاعيان لان القرب الا لم يصب

سلك على الجور والآخر وان من عاد الله من تشوذه العرقه به ووجع يحدون في مبدن المصائب وان من عاد
الله من عاد الله من تشوذه العرقه به ووجع يحدون في مبدن المصائب وان من عاد

عبيدات فاذ رجع عبيد إلى الله كرجع من يترار عراب عبيد من يحد عن يحد عن يحد
الدم في مكانه واستولت العفة على لعد حتى رجع العبد إلى الله كرجع من يترار عراب عبيد من يحد عن يحد عن يحد
وهكذا على الدوم إلا من رجع الله ثم لناس يختصون في مقدار الأمد الذي بين الرجوع إلى الله كرجع
ومن أسوءهم من رجع بعد ساعة ومنهم من رجع بعد ساعتين ومنهم من رجع بعد يوم ومنهم
من رجع بعد يومين ومنهم من رجع بعد أسبوعين ومنهم من رجع بعد شهرين ومنهم من رجع بعد سنة
ولم يأت الدات بد من رجع الله كرجع من يترار عراب عبيد من يحد عن يحد عن يحد
فكان لا لها من رجع الله كرجع من يترار عراب عبيد من يحد عن يحد عن يحد
بساد فاذ رجع من رجع الله كرجع من يترار عراب عبيد من يحد عن يحد عن يحد
مستعانة ومستعانة فاذ رجع من رجع الله كرجع من يترار عراب عبيد من يحد عن يحد عن يحد
في مسامحة لا يهمل الله عليه سائر ما علي هذا سدا إلى ربه فكذلك حدة هي السادة للذات
بعلية عليها والله تعالى (سورة أوسمة) رضى الله عنه عن كشف واستظرف فيه وسبب العيب الخاضع
منه فقال رضى الله عنه الكشف والخطو غيرهما معا في معانيها سبب الجمع ان رجع رجع عن الله
عروجل وحراب الناس من سدا به تعالى وذلك أن عبيد إذا أحسروا في قلبه وعلم به تعالى هو
سدى يعمل ما شاء ويحكم ما يريد لا مدبر غيره ولا شريك له في ملكه حل وعلا وأنه تعالى لطيف
بعباده منهم أكثر مما يتصورون ويرحمهم فوق ما يظنون فبعد ذلك رضى العبد بربه وكلا ويشجده
في جميع أموره دللا وبخاش إليه بالسكينة ويقدم إليه بالطوبى وينفع مقابلته وجمع أرمته في
يديه ولا يمول في جميع أموره إلا عليه وبعد ذلك يشاهد مالا عن رأت ولا دن سمعت ولا خطر على
قلب شر من الله أن يهمل به سدا به تعالى وذلك أنه قد شأ من قلبه مع موره تعالى وحسن وتمام
خلافة من ربه مستعانة واستعانة الله عنه ودر لا يشاهد لاد به ولا يرى الأول دارة
بالعن ربه فبها هو الذي يعاصي سدى به يطلع على العيب ليشتكر من الخلق في سره
المكسوف وأنه لا كشف وبعد ذلك يهمل ربه على نفسه ويحمل تدميره في تدميره وبقائه
داريا ولا حجة أرمته من المتصور كاهو المشهد في أرب هذا الثمن سأل الله سلامه
عنه وفضل ذلك قلبي في حق من أعز من عبيده ولم يرض بما حرج له في القصة قال وقد وقع
لهم من رجع من رجع الله كرجع من يترار عراب عبيد من يحد عن يحد عن يحد
الخروج من كنيسة لا يجر من عن صليب ويعتبه بالملح حتى يخرج من الكنيسة إلى أن كان في
بعض الأحيان فصار ولده في وقت هيجان البحر وكثرة لارله فدحنه من الخوف على ولده مالا
يكيف فصار يترقب أحواله ويستشرف إليها حتى جاءه الخبر بقدمه سالما دمه يرح حتى
ترك لمادة في حروجه من الكنيسة فاستدبر الصليب وخرج وما سلم على ولده يذكر ما فعل
مع الصليب فرجع من فوره وقال للرهبان اصبروني ألف سوط فقالوا لم فقال لاني استديرت
الصليب في هذا اليوم فاستعلموا ذلك الاستدبار فجعلوا يضربونه حتى أكلوا العدة ولا
عاب عليه حجة وكان الناس عند ذلك يظنون أنه لاخل البلاء الذي حصل له من الضرب
تبدل دمه في الصليب ورجع عن ديسه فلم يشعروا به حتى أحيى الشجرة

«فهم» وتعلمته رضى حديث في سنت سبعة رضى وشيبي مراد به حصول الشجع والذى كما يحصل لمي أكل أو شرب فكان صلى
الله عليه وسلم يبيت جائعا عطشا بلا شئ من ماء حتى ياكل ويشرب فيسبح كذا كذا ثمعا مريدا وقد حكى الشيخ

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وحكمة في كل شيء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صلاة كغيره مع هبة والله أعلم (كبريت آخر) سمعت شعبدا رضي الله عنه يحكي عن الشيخ حماد بن عبد الله بن رضى الله عنه أنه كان يقول ليس الرجل من إذا انصرف من صلاته انصرف منه سبعون الف حسنة (١٨٥) يشعوره إنما الرجل من يصرفه

ولم يشعبه أحد وليس
الرجل من يتعلق بالقرآن
إنما الرجل من يتعلق به
القرآن وليس الرجل
من يبيع الحمار الأسود
إنما الرجل من الحمار
يباعه وليس الرجل من
يشترى به لا يفرق
صلاته إنما الرجل من
قشته صلته أن لا
تفارقه وليس الرجل من
فرس عليه الحج إنما
الرجل من كان فرسا على
الحج وسمعت رضى الله
عنه يقول إن من عاد
الله من تكون الدرة
من عمره مقام العمر
لكامل من غيره وإن
من عاد الله من صفة الله
في عمر الرحمة فلم يبق
عليه من درة انصافه
شيء وسمعت رضى الله
عنه يقول إذا رضى الله
بشئ من رضى الله عنه
دلالة هو مرحوم بلا
شك وشي من رضى الله
عنه سمعت شيخنا رضى الله
عنه يقول لقاريه وكان
ذلك من رضى الله عنه
من رضى الله عنه من حيث
ما هو كلام الله لا من
حيث ما تدل عليه
آيات من الأحكام
وعصم فيها
لأن على قلبك

أن الأمور منه هو الانقضاء والحاصل من الحديث هـ فقلت هـ رضى الله عنه تعالى الله أوقاع يقتضى
هذا الكلام به لا يجب عليه عمل فقال رضى الله عنه هذا رضى الله عنه لا بد ولا بد لا حكم له والله
تعالى أعلم هـ (وسمعت) رضى الله عنه يقول بقدر الولي على ترككم أحدا في دمه ولا يقوم عنه حتى
يكون هو والولي في المعارف على حد سواء من غير فرق بينهما يعنى أن الولي الكامل يقدر على توصيل
العبد إلى رحمة الله تعالى في هذه اللحظة (قال) رضى الله عنه لكن بشرط كونه في الملك الذي يليق به
هذا السر فإذا لم يكن في الذات عليك رجوع الصري إلى أصله مثل من يلبس اللبوء شيئا ومراديل
وصحابة فإنها لا تثبت فيه فأردت أن أسأله عن ذلك فلم يكن في ذلك الوقت هـ فترقا عند قرب انقضاء
فتمت مرأيتي في المنام فمأثرت عنه فقال لي هو موت ليس في التقيت معه في البقعة أخرته بحواب
المنام (فقال) رضى الله عنه الحواب حق فقلت ما معنى موت النفس فقال مرده هو أن تكون أفعال عند
كل حاله الله هـ إذا كانت الأعمال لغبر الله فذلك علامة حياة النفس وعلامة أخرى إذا كان العبد
يخجل من نفسه وسواسا فهو آية على حياته فمن يتذكر كثرة حياتها يكثر أو سواس في لا وسواس له
فلانفس له ومن له وسواس لله نفس حية ومن له نفس حية لا تكون عماله في تعالي من نفسه نسي
ولها يد فقلت وما الترياق الذي إذا نزل عليها ماتت ودانت كالبثور الملح في الماء فذكره لنا حتى
نصبه عليها ويستريح منها فقال لا شيء إلا إذا نزل عليها الحبل الكبير فقلت وما الحبل الكبير
معرفة الله تعالى ومشاهدته فإذا كان قلب العبد معمورا بها وعلم أنه من ربه تعالى بمرأى وسمع
وأبه لا يتحرك في شيء إلا إذا كان هو الحرك لله تعالى وأنه هو المصمم عليه تعالى بما شاء من السموات
مصيره في الدار الآخرة إلى ربه فبدلته أي دار شاء فإذا فكر في هذا علم قطعا أنه لا يقدر على بيع
لنفسه ولا أميره في هذه الدار ولا في الدار الآخرة إلا إذا أعطاه ربه فبعد ذلك لا ينشوف إلى غيره
فتموت نفسه وفناء الله لأسباب موتها عنه وكرمه والله تعالى أعلم هـ (وسألت) رضى الله عنه عن
اللعبة المعروفة بالصامة وقدمه رضى الله عنه على قوم يلعبون بها فمأثرت عن حكمها (فقال) رضى الله عنه
هو حرام فقلت ولم فقال جميع الحرامات إنما حرمت لئلا يحدوها من إلهة الأصنام رضى الله عنه
تعالى فكل فاعلم للعبد عن الله تعالى ولا عرس فيه للشارع قال الله عز وجل لا تعبدوا ما لا يعبد الله
إلا لتعلم عن الله تعالى من ربها تراهم حين تعاطوا بها مقطعين إليها القلب وناسه حتى يسد حجب
عون ذواتهم عن الحق سبحانه في تلك الساعة فقلت وكذا تعمر الرمي وحري الخيل وغير ذلك من
آلات الحرب هـ بقصص عن الله تعالى وقت لشعره فقال لئلا يحدوها من إلهة الأصنام رضى الله عنه
لا عرس في الشارع ولا تعود على العبد بمعية في دته بخلاف الرمي وحري وحري وغيرهم من آلات
الحرب فإن تعبدوا من أعداد القوة المأمور بها قوله تعالى وأعدوا لهم ما استعملهم من قوة ومن
رباط الحبل فكل ما هو مقصود للشارع أو يصح أن يكون مقصودا ليس يقطع عن الله تعالى قال
رضي الله عنه ولما احتلوا على لشطريح منهم من أباحه نظرا إلى ما فيه من نعم كبيعة الحرب وغير ذلك مما
فيه ويصح أن يكون مقصودا للشارع ومبهم من صفة نظرا إلى أن مقصودا للشارع في تعبد كبيعة الحرب
وغيرها لا يتوقف على تلك الطريق بالخصوص بل يحصل بطريق آخر أوضح منها وسهل
فهذا كان الشطر نجح أحب من الصامة والله تعالى أعلم هـ (وسمعت) رضى الله عنه

(٢٤ أبريل) واحجاب فقلت له كبريت (فقال) رضى الله عنه المراد بتدبر القرآن الذي أمر الله أن يجب
تدبرك على صاحب الكلام أو أمانته والأحكام والله قسم ما يعرفك فإية تنهب بثري الجنة فتشهد ما فيها وية تذهب بك

لأننا نؤمن بالله ما هو أبعد من ذلك اليهود عن الحق تعالى فخرج تدبر في شهود الأكراد الذين يؤيدون أو الأخرى ومن كان مع الكون لم يجد لشهود الكون (١٨٦) وفي بعض كتب الأهل يقول الله عز وجل فاعلموا أن الله عز وجل لا يهدي القوم الضالين

وجعلت الليل السمر والحديث معي فاستدب عماشك في النهار ونمت عن عبالتي في الليل فغمرتني في الدارين لأنك لا تحشر إلا من استعبدك وما يحشرك به عنه قد ماتك ورد إليه ماله ونزل لأي ذي وحرك منك وأنت تعلم حرك (١٨٧) عنه يقول الحضور مع السوابق ربه الله عن الواحق ثم الحكم بعد السوابق وما بينهما من الواحق ساغطاب (قوة) سألت شيخنا رضى الله عنه عن قوله تعالى إلا من تاب وآمن وحمل حملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات هل يصح لأحد في هذه الدار أن يعلم أن سيئاته قد بدلت حسنات فقال رضى الله عنه نعم وعلامة تبدلها أن يذهب عنه تذكرها فلا يصبر عنه علم بأنها وفقت منه بدأ ولذلك قالوا من علامة الصادق في توته أن لا يعود تذكر ذنبه إذ التوبة إذا قبلت لا يبق للذنب صورة تشهد في محبته

يحكي عن بعض صالحين أن رجلا رشح في ذات عهد ومد أعصابها وبمكس عروفا منها ويلوعها العنة فيها هو محمدا من غير فرق كما بعض الكافرين جميعا من غير فرق قال فإذا كانت هذه العنة في عهد رب عليه من الله ولو كررها وأراد دفعها عنها تزل لا محالة وسبب ذلك أن العهد لا يفرق في محبة المؤمنين حتى يحب بعضا دون بعض لا لدسيسة نعم في قلبه نشأت عن حسد أو كره أو نحو ذلك تكون ملوثة بحسنة والتوبة النصوح لا تقبل إلا بأمر طيبة وطوية طاهرة فإذا أحب جميع المؤمنين فقد أربعت الدساتير كلها عن قلبه فتل التوبة عليه مبلث ومرة قال مثل هذا لا يحتاج في توبة وعدها حصة العامة تنكبه في محو جميع الذنوب فأنها يذهب من القلب جميع الدساتير الموحدة بدوب قال ومن أعظم تلك الدساتير الحسد وهو لا يبقى قطعا مع هذه العنة وإنما قلنا بالحسد هو عظم لدساتير لأن جميع المعاصي والدساتير إنما تنزع عنه وهو السبب في جميعها فأنك لا تنقص أحدا لكونه أكثر منه إلا بوجه وهو ذلك إلا الحسد منك له وكذا لا تنكسر عليه إذا كنت أكثر منه مالا ولدا وأمر به إلا لكونك تريد أن تطرده عن الموضع فتركك بذلك لكسر الله في شكره عليه وماداك إلا لكونك لا تحب تلك المنة له وذلك هو الحسد نفسه وهكذا القول في رد جميع المعاصي إلى الحسد (قلت) وقد سبق شؤم الحسد وأنه أحد أبواب السلام وأحلى هنك على هذا الكلام فأنه تعالى يقبض شر أعينا وشر كل ذي شر ثم قلت للشيوخ رضى الله عنه فإذا أحب هذا الرجل جميع المؤمنين من غير فرق فإن الحب في الله والتمس في الله أنه أن يهاشع من شعب الأيمان فإن المعاصي يستحق أن ينس في الله فإذا أحسن في الله حاله فقتل عيبه (فقال) رضى الله عنه الذي يحب أن يتوجه لبعض المعاصي هو أعماله لأداته المؤمنة وقله الظاهر وإيمانه الدائم قال فلا مورد التي توحى له لارمه والذوب التي توحى له بعضه طارئة مارة فتكون محبة هي الساكنة في قلوبنا ونعمه يتوجه نحو الأمور المارضة حتى إذا تمثل ذنوبه من أعيننا وهي أكارنا عملة أحطار مبرطة نبيه حارحة عن داله فحب داته ونفس الأحجار المبروة نبيه وهذا قدر هو الذي أمر به الشارع في نفس المعاصي من غير رودة عليه وأكثر الناس لا يعرفون بين بعض الأعمال الخارحة عن الذات وبين بعض الذات فيريدون أن ينصروا الأعمال فلا يسمون كيف يصنعونها فيقعون في انفس الذات ونفس الذات إنما أمرنا به في حق الكافر فمع دوائهم وكل ما يصدر عنها وأما المؤمن المعاصي فأنما تفر من نفسه بعضا يلقى به دانه ومعه إيمانه بالله تعالى ومعه إيمانه برسوله صلى الله عليه وسلم ومعه إيمانه بجميع الرسل ومعه إيمانه بجميع الأنبياء عليهم السلام ومعه إيمانه بسائر الكتب السماوية ومعه إيمانه باليوم الآخر وكل ما به من حشر وشر وحنة ونار وصراط وميزان ومعه إيمانه بجميع الملائكة عليهم الصلوة والسلام ومعه إيمانه بالقدر حيره وشره وهكذا محه على كل وصف الحمد وفيه ما تقدمت محتماه على هذه الخصال الحيدة لم يسكن أن يدخل نفسه في قلوبنا أمدا وإسا ينقص أعماله ونذعو له بخير ولا سيما أن نظرا إليه بعين الحقيقة وأكثر الناس إذا تراها أن ينصروا المعاصي توحوا إليه أولا قبل كل شيء بالنقص وعمدا هي الخصال التي توجب محبة فلا يستحضر بها في عفو لم يسكن بعضه في قلوبهم ويرى ذلك النفس إلى داته فيكون صورة تشهد في محبته

لتبديله بالنفس المعصوم في ذكرنا تحسبه فتوته معولته وإيمانه محمل وهي ترك التوبة فقلت قول تبدل السيئات الحسنات أن يقسم له أعمال صالحة بعد تلك التوبة أم هو بأن تكتب الملائكة

في محبته بدل تلك السبعة حسنة تشاكها وتوازيها ثمك القدوة فقال رضى الله عنه يكتب الثالث موضع كل سبعة محلها حسنة
وتكون الأعمال الصالحة من محبة عدائهم رفع درجات عند الله عز وجل (درة) (١٨٧) سمعت شيخنا رضى الله عنه

يقول من سار في سبيل الله
دنه وهدى ربه طبعه
عروة قدس طبعه
فان مترك مقدس
وحصيل حاصل نصيبه
لوقت (دمرد) سمعت
شيخنا رضى الله عنه
يقول اجتهد أن تعرف
من أين جئت وكيف
جئت لتعرف إلى أين
ترجع وكيف ترجع
وسمعت يقول مادامت
العقول المركبة من
اللزجة باقية والتكليف
فأثم هذا علت العقول
الالهية ارفع التكليف
وما فاق قال سبحانه
تبارك وتعالى يقول
واحب إلى كل من طلب
الحق تعالى لزوم الحق
وسمعت يقول المؤمن
وجهه بالأعقاب أي وجهه
شاء أنصر لأن مرآة
قلبه لاجبة فيها ولذلك
كانت لالحق محلى الذي
لا تصف بالملهاة
وسمعت جمعة من أهل
السطح مراراً يقولون
من فهم هذا علم معنى
قوله صلى الله عليه وسلم
المؤمن مرآة المؤمن
المؤمن مرآة المؤمن
المؤمن مرآة المؤمن
الحق والعبد فان الله يعنى
تقمة المؤمن ومعنى عبده
كذلك فالؤمن

هي المقصودة في سائر ذلك لا يحسن ولا يجوز والتفكير غير (وسمعت) رضى الله عنه يقولون لدى
يتميز عن الناس في مركبه ومبداه وداره وما كاه قسح قسح وماسح قسح فقال به يشعل قلوب
الناس بالالتفات إليه فيصطعهم عن الله تعالى فيكون تميزه عنهم بأي قصدهم فقلت فالحق يقولون الذين
يأتونون إليه مقصودون فلا يصح ثم عفاهم إليه فعل يريد قسمة على طبيعة قال ويصاحب الروح
تفر من الذات المتعلقة بهذا التميز لأن ذلك التميز يحصل للروح له ومسكه فتكره فعل لكان
وتفر عنها فلا تمسدها ولا ترشدها بل ما يلقى بها مع ساقها فتكون دلت من هلاكها فليس بالمسير
حينئذ فتان آفة من آفة في غيره ثم هل بعض الحمر من وكنا حواداً سحياً كريماً وسيدى
أرايت حب الصدقة إذا وقع صاحبها في هذا التميز يصره ذلك أم لا فقال رضى الله عنه نعم ويسمى
له إحقاق الصدقة ما أمكنه (قال) رضى الله عنه وأعرف رجلاً تصدق على بين المغرب والعشاء بحسنة
وعشرين مثقالاً على فقراء لا يحصون ولم يعرفه واحد منهم فاسأل بإسدي من أحفادها واكن
أقيت نفسه تنشرف إليها وتفرح بها فقال رضى الله عنه إن كان تشوقها لها على وجه الفرح بها
ورؤيتها عظيمة في عبده جعلت نفسه بمحبها بهذا لا يمنع من الأجر لأن الشخص المستحق
قد يصادف من نفسه علة عن هذا لظن فتحرج الصدقة منه فينتهي (قال) رضى الله عنه
والأما طول الله أعمارنا حتى صرنا بعض السنين والسبعين عاماً لم نعد ثمة وهي أنه لما يدرك في العمر
الطويل ساعة من ساعات القول وذلك لاستيلاء النفس واشتغالها عن التكاد يصحولنا ومن
ولا يحسن لنا عمل قال فكل هذه لعل لا تمنع من العمل وإنما كان تشوق النفس إليها على وجه الزم
بها وإنما فعلها صاحبها لاجل ساس فيه علة تمنع من العمل وتصير معصية وإن كانت صورته
صورة ساعة فيما يرى الناس (سب) أشار رضى الله عنه بهذا التفصيل لما ذكره الأئمة رضى الله عنهم
من أن خوف المعص لا يمنع العمل وإنما يصدقه الزيادة رضى الله عنه عن هذا الشرح ما توسع دائرة عمله
وإن لا تمنع من ذلك كثيراً وما يريدني تفصيلاً على تعجب كونه طارياً يا ولصدمه هذه العلوم
إلى الانقطاع ولا تحصى ولا يحتاج عند إيرادها إلى تفكير أصلاً فصحان من أمد هذه العلوم اللطيفة
والمعارف الزاكية ثم أعاد عليه السائل السؤال فقال بإسدي حراً كيف يكون محلاً من صدقة
وتغيرها حالاً لوجه الله تعالى فقال رضى الله عنه كل ما عمله بقصد الأجر والحسنة فهو عمل
ليس الله تعالى ولا بد أن حرص فيه الوسواس فيقول في نفسك إذا تصدقت القصد الناس لعل
المتصدق عليه ليس أهلاً للصدقة وإن كان أهلاً فعمله منك من هو أو لا وأحق بها منه
وأقرب إلى الله تعالى في قبولها وقد فاني أن أن يحرم وسراستك تقولك وهل قدس هدى أم لا
وكل عمل دخله وسواس فلا تصب فيه شيء تعالى إذ وسواس من الشيطان والشيطن لا يقدر
على القرب من العمل الذي هو قسمة سبحانه وتعالى فقال السائل بإسدي وإذا تصدقت لا تقصد
الأجر والحسنة ولكن تقصد القرب من الله تعالى فهل تصد ذلك أم لا فقال رضى الله عنه نعم
يصر وقصد القرب علة من العمل والعمل لأجله أعاد صدق لمر من الأعراس قال وانما معنى
العمل لله حالاً عند أهله هو أن يعملوا ما ربه عنده من أوصاف الخلال والكمال
والكبرياء والعفة وماله عليهم من النعم التي لا تعد ولا تحصى فيرويه أهلاً لأن يحصى له

الذي هو الحق مرآة المؤمن لدى هو حسنة ولا يرى العبد في لمره لا صورته نفسه دون حرم المرآة المؤمن الذي هو العبد
مرآة الحق ينظر فيها أفعاله وصحبه من الإنسان حامل أفعاله كمن مقلها إلا الصالحون انتهى وهو كلام عوده

بعيد واقع عم (درة) سممت كسجدا رضى افعه يقول من ضعب الامور على النفوس العاذ على الغيب لا يهازل متطلة لمرقة من
لعبده ومن هنا اتحد من (١١١) اتحد من المشر كين الها عبده على اشهر حتى ممكن ثمة ومث ذلك الجمل بالحق تعالى

ومسحاً ولا يمتنع منه ولا يخطر ببالهم حتى من خطوط بقوسهم فقط فقلنا من أن يكون عظامهم
لاجله بل يروون أنهم لو عبدوا ربهم أبداً وأضاعوا دبرهم مدناً باثني عبادة تصوروا ثقل تكليف يفرض
مع تطاول الاعمار واستمراره عليه ما دامت الاعصار ما قاموا بشئ من الحق الواجب لرب سبحانه
على المربوب وإنما تصور من العبد أن يعمل لخطوط نفسه أن يفرغ من القيام بمحقوق ربه وإذا لم
يستطع أبداً أن يوفى بواجدها فكيف يطمع أن يوفى بها كلها ثم كيف يطمع أن يتبرع للعمل
لخطوط نفسه (قال) رضى الله عنه وإذا دخل أهل الجنة الجنة أو إذا دخلوا معرفة في مقامهم سبحانه تدموا أكابهم
على ما قصروا في حساب الله (قال) رضى الله عنه وإذا نامت ما قبله علمت أن العمل للأحور قاطع عن الله
تعالى وعن القيام بمحقوقه ولهذا كان لا يريد صاحبه إلا لئلا من الله عز وجل قال وإذا عدت الله
تعالى لسكوته أهل ذلك لم يمكن أن يدخل عبادة من وسواس أبداً (فقلت) يا سيدي فإذا كان المتصدق
يرى حين إخراج الصدقة أن المال قد لاله ودانته هي له لاله ودانته المتسكين المتصدق عليه به فهو يرى
أن السكك قد فصرح صدقته على هذه البنية ولا يرى لنفسه شيئا فلا كيف تكون صدقة من هذه صمته
فقال رضى الله عنه من أحسن ما يكون وقد سبق ما قبلنا لكم في حكمة تأخير دية الرسول صلى الله
عليه وسلم يد أن يطلع أربعين سنة (فأت) ولعلنا بدكره فيما يأتي رضاء الله تعالى ثم حكى لنا حكاية وقعت
له مع رجل سهل وحاصله أنه قال رضى الله عنه كنت أعرف رجلاً سهلاً وهو من الصالحين وليس
عنده في فعل الرد الكسوة فأتني تقيهم من الرد فكان يسمي أمره وتدخلي الرحمة والرفقة عليه كثير أنه
قال ورعاً تصدق عليه بعض الناس بكسوة تقيهم من الرد فيجئني من لا يخاف من الله عز وجل فيربطها
عنه ويذهب بها قال فثنت بكسوة تقيهم من الرد وكان يست في بعض الأرحبة التي يطحن فيها خثث
ذلك المكان فوجدته فيه فكلمته فأجاني فثنت بكسوة تقيهم من الرد فقلت لا أقلها ولا ألسها وكنث
تصدقته بها عليه سنة أن يروقني الله صاحبه كذا ولم يعلم بذلك أحد إلا الله سبحانه فما سمعت منه
إلا أنه أعدت عنه تقول وكرهتم أن أصدق ذلك في لائس كسوة فأتني أخرت لحاجة كذا وكر
الحاجة بعسها وإنا لئس ما هو في مالها عدهم وتركتها بقربه ووصيت أهل الرحي عليها وأن
لنصوها له فثبت هناك أياماً ومالها قط فإذا كان هذا ملحوظاً في من قول ما هو لغير الله فكيف
بالثاني سبحانه والله تعالى أعلم (ومعته) رضى الله عنه يقول كان بعض العباد المتشوح عليهم في العبادة
مريضاً بمرض الاستمقاء فما أحسن الموت وقد جى على عقله لأن غالب من يمرض بمرض الاستمقاء ينسى
على عقله فما شاهدت لم الموت وعلم أنه ما مر عليه في عمره مثله أبداً كسبه ذلك خوفاً من الله تعالى
واعتلاً فله رعباً من لقائه عز وجل فوقع في فكره ما سلف من العبادة أسكتيرة ففرح بها وسجن
فنه بها وجعلها في مقابلة ذلك الخوف ف كسبه ذلك أمراً وهماً في قلبه فما علم الله منه
أنه اعتمد على عبادته صلى الله عليه عز وجل ثبات منه وعبادة الله قال وكفى في حبه من ما بد مثله
أوحبهم الله حبه لا اعتماداً على عملهم (دل) رضى الله عنه ولا شك أنه لا يعتمد على العبادة إلا
من دعاها بقصد الآخر وحط النفس ولو كانت لله مائلاً لستهم في هذا اليوم العظيم (قال)
رضى الله عنه وعبادة أسرار بين الله تعالى أسراراً لا حيل وجهه الكريم ودانته لرفعة صفة بونها
احصا لا وتغنيا ومهابة وتوقيراً وبه يرون أنهم لم يعدوا طول عمرهم وبطاحوا الصبور

هَلْ هُوَ مِنْ حَيْثُ النِّيَّةِ أَوْ مِنْ حَيْثُ

هل هو من حيث النية أو من حيث
الأعمال فقال رضي الله عنه لا بد من العمل بالأعمال

الثانية حيث جعلها الشارع روح العمل ومرفها فكان الحرام حيث اليه لا من حيث الاعمال بل صلا الله عليه وسلم ثم
النيات وانما لكل امرئ ما يوسوس له فعلق حصول الاعمال بالاعتناء بها (١١٩) طهذه لامة تسمى

بمجاهدتها دائما مرمداً وهو ان يوسوس اليه فكل من يوسوس لا يتصور حوز لامة لا يطالب
الاخر لا من رأى انه قام بالحق وأدى الواجب عليه وهم رضى الله عنه يرون نعمهم متعبرين
ما قاموا لله بشئ مع أنهم شاهدون الفعل الصادر منهم إنما هو منتهى الامم فكيف يوسوس لآخر
على ما فعله غيرهم فقلت فاني شئ من هذا المبدأ اما المعرفة فانها ليست عند فاه لو كان عند من شئ
ما اعتمد على عمله فالصواب إذا ما الايمان وإما الحسنات فقال رضى الله عنه ان لو لم يوسوس هو
الحسنات لاني فعلها فان نظره اليها واعتماده عليها أزال عنه جميع الرحمت لمرته عليه ورحمت تلك
الحسنات بأسرها معاصي ودونها يعاقب عليها في حرم فقلت أقوم يكف احكامه وسعر اليها في
صومته حتى رجعت دونها فقال رضى الله عنه انظار اليها هو الذي صيرها ديوماً في دار رب حرية
فصدت لك وتراها داحقة في حبسك لا محالة فإذا أردت أن تتقيها بدوقة فاني لا تتقيها حتى تعصم
وتحجزم بأن الدوقة أقوى من صرب الحرية حتى أنها تردها وترد غيرها ولو كنت تعلم ان الدوقة لا ترد
الحرية فاني لا تتقي بها وإنما لتجبر صاحب الحرية وتدخل في حماه وتطلب رصده لئلا يرحك
حتى يرهق ربه منك قال فكذلك هذا لانه فاه ما حمل عبادته في مقابلة ذلك الخوف وسكن فاه
ودخله الامن والهناء حتى كان يرى أنها أقوى مما هي عليه من الحق الواجب وأقطع معصاى حتى
ترده وترد غيره وهذا غاية الصلال (قال) رضى الله عنه وأيضاً فان الحسنات بأسرها والطاعات
كلها والنرائع بمجملتها إنما يصنعها الله تعالى لعباده لتتقاهم كلفة للتوحيد وتحصل المعرفة في قلوب الخلق
بربهم فإذا حصلت هذه المعرفة حصل المقصود وإذا لم تحصل فلا عبرة بالموسوعة عند فوات المقصود
قال والمعاصي إنما حرمت لأن فيها قطع المسد عن الله عز وجل فاد كانت طاعات تقطع المسد كانت
معاصي بلا اشكال والله تعالى أعلم (ومعتمه) رضى الله عنه يقول إن في أبواب الجرد وأهل السم من
هو مؤمن متعلق القلب بربه سبحانه فيهم من هو منقطع عن الله عز وجل وعلامة ذلك الانقسام
والالسااط فمن كان منهم متعصفا متغيراً يعلم أنه مخالف لأمور به مطيع لغيره متكدر البال معبر
الحال فذلك هو الأول فهو من الناجين في الآخرة بعد الحساب والعتاب والملازم والعاب إلا أن
يعرف الله سبحانه ومن كان منهم حالة ظلمه مستظلاً فراحسروا لآخر عليه ولا خوف فذلك هو
الثاني فهو يستحل المعصية وعلم انما كايبت على الخلق من العاصيات وأكل التماذير اب فسد وفسس
أنه من أشد الناس عدايا يوم القيامة ذكره هذا الكلام لرحل استشاره حلقة الجرد وأنه لم يحسنهم
خاف على نفسه فدل على الخير وأوصاه بالمساكين وذكر له الكلام المتقدم ورأه زيادة فسد في
المؤمن كظير نزل على أرض نجمة فيقسم ويصم حياحه وعلى أرض مبرة فيسقط ويصم
حياحه ويسعى في السلب وقال له إن من الانقياد والعبادة بالله يداعصوا دهم وجمعوا في حرمهم
وكان على تلك الدراهم اسم من أسماء الله تعالى فادامه من هو متعاقب ربه في واحتمال على
تلك الدراهم بالطلب أو غيره حتى أخذها من ذلك المقطع فقد أقدم لثمة كراماً على الله عز وجل
وذلك أن على كل حرف من أسماءه تعالى ملكا وعلى كل اسم من أسماءه تعالى ملكا في فوه
سبعين ملكا فادامت الدراهم التي فيها الأسماء عند ذلك المقطع فان كل ملك من أولئك الملائكة
يكون معترة طائر قد أخذ وكشف وأخرج رأسه من تحت جناحه فاداء جاء يتعلق بالله فاحده

إلى الله ورسوله فمحرمته
إلى الله ورسوله الحديث
(ياقوتة) سألت شيخنا
رضي الله عنه عن
قول بعضهم إذا لم
يؤثر كلام الواعظ في
قلب السامع فهو
ذيل عن عدم مسده
هل ذلك صحيح فقال
رضي الله عنه ليس
بصحيح فان الأنبياء
عليهم الصلاة والسلام
صادقون بلا شك
وقد دعوا الناس
إلى الله تعالى ولم
يؤثر كلامهم
فيل من اس
والتحقيق أن كل داع
إلى الله تعالى لابد
أن يأسس في دونه
فما كان قسم يقولون
صعفا وأعلمنا ودم
يذولون عقيب
بحكم شمس
نعم (خويرة) س
شيخنا رضى الله عنه
عن قوله صلى الله عليه
وسلم والصدقة بوهان
ما المراد به فقال رضى
الله عنه أعلم أن الشح
في الانسان وصف جلي
لا عكس روله
واكن بعدد
تعالى استعماله لا
ولذلك قال تعالى
يوق شح نفسه

هم المتلججون فأنبت الشح في النفس إلا أن العبد يوقاه بميله ورحمته وهل تعالى إن الانسان حتى
والله خير موعظاً وأمره ذلك كله أن الانسان استغفار

فلا تعطيه حقيقته أن تصدق أو يعلى أحد شأنا ومن هنا كانت الصدقة برهاناً على أن الامتنان في شأنه النفس والله أعلم (درة) سأل شيخنا (١٩٠) رضى الله عنه عرفه له صلى الله عليه وسلم من قسم على أحب في فعل شيء فليقسم

يا الله عز وجل وفي رواية من كل حالفا فليحلف بالله وقد أقسم الله تعالى بمخلوقاته في أماكن كثيرة فهل ذلك سابعة فقال رضى الله عنه معاذ الله أن يكون شيء من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم منافقا لقراآن ولكن التحقيق أن تعارف بالله تعالى أن يقسم بكل معلوم لشهده أنه تعالى مع كل شيء وهو أحد الوجوه في قسم الله تعالى بالاشياء نحو قوله الشمس والليل والنهي والليل ورب الشمس ورب الليل ورب الصبح ورب الليل فما أقسم الحق تعالى حقيقة إلا بنفسه وصححت بمن أهل السطح بقول الوجود المستفاد كنه الحق تعالى وإن كان الأمر مختلفا ذلك عند الصحوين وقد قال تعالى مقسما وشاهد ومشهود ولا يصح أن يقسم تعالى عما ليس هو لأن المقسوم به هو الذي يسعى له النعمة فما قسم شيء ليس هو قدس له فذلك الخفقون أن الوجود المستفاد هو

بحجة من الخيل فإن ملك يحصل له فرح ومرور ويزول منه من الصيق لشكرهم عليهم الصلاة والسلام لأهل الاتقاع والله تعالى أعلم (وسمعه) رضى الله عنه يقول إنما أخذ العبد الضعيف وكان تدميره في تدميره حيث عزول ذاته عن الله تعالى وحمل ينظر في أمرها بالتدبير والقيام عليها ويبدل مجرده في محسن مطالبها وهو في ذلك كله حافل عن الله تعالى فوكله الله تعالى إلى نفسه وحمله يشمر بالأعباء كما انقطع إلى الأعباء فتراه يتلم بالرد والخر ونصره الخراعات وغير ذلك من أنواع الأديار ولأنه لم يعزل نفسه عن ربه عز وجل وحمل رماها بيد خالقه وقطع النظر عن غيره ومما من فله جميع الأعباء فانه لا يحسن حينئذ بألمس الآلام ولو كان عتق على حركته المتديدة والسفاهة ولأنه لا يحل العدة عن الله سبحانه عظم الخلق على العبد وجاهه التكليف وأرسلت إليه الرسل بالشرائع ليردوه من العدة إلى الله سبحانه وتعالى لا العدة عن الله تعالى لكان الشر من الملائكة ولم يحتاجوا إلى تحمل هذه التكاليف الشاقة ولولا العدة عن الله تعالى لم تكن لهم أصلا ولا النعمة عن الله تعالى لتأخذ العبد أفعاله مخلوقة له سبحانه فلم تكن له تفسر شلها فافصل عن أن يستألفها شيئا وإذا كان هذه المشاهدة يكون فانيا فاعلم كيف يكلمه من هذا والله تعالى أعلم (وسمعه) رضى الله عنه يقول الحق الناس من يشد في الذي يشد في الذي يمشي وهو اندسا وما يشاق بها وأعقل الناس من يشد في الذي يمشي وهو الحق سبحانه فإن الثاني إذا مضى في الثاني لم يبع أحد من الآخر وإذا قسم الثاني في الثاني صار الثاني باقيا (قال) رضى الله عنه والناس يقولون لا دواء لموت وهو له دواء ودوؤه مدكر ما لا دواء له غير ما ذكرناه ثم قسم فاقوا كد نفسه وكرهه راروا قال بن السد إذا شد في الله سبحانه شدا عجباً اظهروا وأطافاه لا يمشي ولا يمشي الموتة التي يمشيها الناس (قال) رضى الله عنه وقال أهل الديوان إذا ماتوا قاتلهم يمشون أنفسهم فترى به على أنفسهم ومسلوا بها شيء واحد والله تعالى أعلم ولولم هذا الباب بحكاية عجيبة سمعها من رضى الله عنه وذلك أني كنت تكلم مع ذات يوم فذكرت في تعظيم الناس للمعاد المظيع في الكبرياء وحز أن الحر ومذنبهم كثيرا وقتلهم انقطعوا العادة الحق سبحانه ونجروا من جميع الأعباء (قال) رضى الله عنه أحكي لكم حكاية سمعناها في حسي وسألتني إن زدت فيها شيئا فقلت معاذ الله أن يقع هذا في أوها ما أو بهجس في حواضر قال رضى الله عنه كست ذات يوم في المصلى بباب القنوج مع سيدي منصور يعني لعن الله من كان يذهب إلى حوزة في البحر الكبير الذي يصر في مدينة سلا فالله بها إليها هذا هي حوزة فيها قدر ميل وفيها عينان من الماء العذب ووجدنا بها حلالا يمد الله يمان وسه نحو الأربعين من وفيها بيوت مسجوعة من المحرووق وسط البيوت وبينات منار كهيئة البيوت لصغار التي في داخل الحمام قال ولا أدري من تحتها لأن الموضع يمد من العمر أن جدوا لا يسلطه حد وقد بلغه الشمس حياها وفيها من الأشجار يروع يشه نمره نمر لمر إلا أنه بحاله ويروع آخر يشه شجر التفاز المعروف عندنا إلا أنه أقصر منه وله ورق عريض أحضر دائما فنظرت في الرجل وإذا قوته ذلك الثمر الذي يخرج من النوع الشبيه بالورود ذلك الوراق الأخضر الذي في شوع الآخر الشبيه بالنمرار هذا قوته دائما ونظرا إلى لسانه فاداهو قد عهد برقصان ذلك النوع الشبيه بالتفاز وهي قصبان رقيق قد عر بعضها مع بعض حتى حمل منها مثل الخزامة فاحترم بها وستر عورته

على شمله ما يشغل عن مكانه فكيف فتنم به ما هم لا وجود حق فتن عن حكم الناس باق وعينه ناسه وما واستعان الأحكام المتأتمنى

هاتان الحقت تعالى بقوله كن الامو حوى في علمه وحال رضى الله عنه بمولس ذلك الالهو والتقدرة سالحة ان تسمع المعلوم الخطار
 فقلت له فالتحقق ان قول المحكر لتكلم به هم كاعده شجوة من واء فله لتكلم به (١٩١) ان يكون مطهر بالحق فقط
 لا انه استعاد وجود لم
 يكون عبده فارضى عنه
 ولقد بهتت على امر
 عظيم ان عقلته اسنى
 كلام هذه الاشباح
 وهو كلام عوده جيد
 وهو يشير الى العارف
 بالله ما اقم حذوه الا
 بوجه لانه اذا قرن الحادث
 بالقديم لم يبق للحادث
 اثر بخلاف غير العارف
 بالله فليس له ان يقسم
 شىء من الخسوف
 والله اعلم (مرودة)
 سالت شمس رضى
 الله عنه عن قوله تعالى
 لا يعصون الله ما امرهم
 ولا يحضون ما يؤمرون
 هل ذلك عام في جميع
 الملائكة او خاص
 بشائفة منهم فقل رضى
 الله عنه جميع ملائكة
 السموات معصومون
 لانهم عقول مجردة
 لا مراع ولا شهوة
 فهم مطيعون بالذات
 لا يعرفون المعصية
 نعماً واما الملائكة
 لارضية ليس
 لا يعصون الله ما امرهم
 غير معصومين وذلك
 وقع في يوم د
 كان من ملائكة
 الارض الساكنين
 يحملون القلوب بالشرق
 عند خط الاستواء

وهذا وجه الروحى جرح من ادم وهط في حبه دخل حادرون الآن فارواهم لاجسامهم فعمل ان ملائكة الارض
 مكفون بالامر والهي كاشقين ولذلك حادروا امر عباد الله واجر اجتناب النهى بخلاف ملائكة السموات ليس هم الا

أما في الأمر لا غير وعلى الأمر لئلا تكون بواسطة رسول أم من الله بلا واسطة الذي أعطاه الكشف أن ذلك بواسطة رسول الله
 عليه وسلم ليعلم عموم سالكه (١٩٢) في عالم الأرواح وفي عالم الاحتكام فارتد إلى ملائكة السماء بالأمر فقط وإلى

في وجوده المؤسسي يريد في الأبدن الموعظة الثانية معرفة سمعة التي أنعم الله بها عليها في الأكل
 والشرب والكسوة ولوم والراحة والسكاح والتسامل وغير ذلك من النعم التي حررها هذا المتعددة
 كما حرم معرفة هذه السمعة حرم هذه النعم أيضا ولو حاط أهل الإسلام لتسم هذه النعم وشكر الله عليها
 وكان شكره عليها موفيا وفاقا بمصادته في تلك الحزيرة طول عمره الموعظة الثالثة ما ينتبه به كثير
 من الناس في أمر المقطعين في القنوت والخوات واعتقادهم السكال فيهم وأن المقام الذي يملكونه
 لا يعلمه الأولياء المارهون المعمسون في الناس وقد ضمت الشيخ رضي الله عنه يقول في أنظر
 أحسان إلى أنوار الأبدن الخارجة من الدوات حتى تتعدل بالبرح وهي أنوار محتلة بالرفقة والوسط
 والرفقة تدل على ضعف الإيمان والوسط على قوته ثم ينظر إلى العباد الذين في الكهوف والقنوت
 يرى الرقة عالية على أنوارهم إلا من فل منهم وينظر إلى العامة فيرى أنوارهم أحسن من أولئك
 المقطعين لاعتمادهم على فصل الله سبحانه واعتماد العباد غالبا على عبادتهم (قال) رضي الله عنه
 والعباد لا ينحون من عبادته إلا إذا كان يراها من ربه باطنا ويدوم ذلك على فكره فإن غاب
 ذلك عن فكره وحمل يراها من قبه إلى العطب أقرب منه إلى السلامة ولما سمعت من شيخنا
 رضي الله عنه هذا الحكاية حصل في رقة وحشوع بمعرفة النعم التي أنعم الله بها علينا ونحن عنها غافلون
 ثم قلت للشيخ رضي الله عنه ولم لم نأخذوا بيد هذا الرجل ونخرجوه من الجزيرة إلى مدينة
 من مدن الإسلام ليرتاح روحه الله تعالى فقال رضي الله عنه ذلك مقامه الذي أقامه الله فيه
 فمجان من له هذا الملك (قال) رضي الله عنه ومن ينظر إلى العباد إلى على وجه الأرض كمن
 ولم يحتج في توحيد ربه إلى شيء آخر فإنه يرى على وجه الأرض حلائق محصين بقى حجة من على
 وجه الأرض منهم العاقل وغيره والنعم والمحروم وهذا يقتل هذا وهذا يزعم هذا وهذا يحول
 محو طرفة في أمور الدنيا وهذا في أمور الآخرة وهذا في أمور العلم وهذا في أمور
 الآخرة (قال) رضي الله عنه وأحرق في شبيبي سيدي صهرين عدا هو أرى أنه كان حالاً يوم الحزب
 سبب المحروق وحمل ينظر إلى نوازل الخارجين من الباب يخرج رجل فنظر إلى باطنه فاداهو ليس
 به إلا العكر في قلاية حبيته كيف يظهر بها وكيف يكون أمره في ذلك واستولى عليه هذا التعكر
 حتى أهله عن غيره ثم خرج آخر فطرأ به فاداهو فقامه على مثل صفة الأول إلا أنه متعلق بصبي
 ثم خرج ثالث فطرأ به فاداهو فمتعلق بالله يوقد استولى عليه الفكر فيها حتى صار لا يشعر بغيرها
 ثم خرج رابع فطرأ به فاداهو فمتعلق بمعدة شرب الخمر والتلف عليه لا يحول في فكره غير ذلك
 ثم خرج خامس فطرأ به فاداهو فمحول في الآخرة وأمورها وغلب ذلك عليه حتى ظهر عليه
 ثم خرج سابع فاداهو فمعمور عجبة آدم وفراة لا يحول خاطره في غير ذلك ثم خرج سابع فطرأ
 به فاداهو فمحول في الآخرة لا يفي محبة ركوب الخيل واستولى عليه ذلك حتى أساء غيره ثم خرج ثامن
 فاداهو فمحول لا يحول في محبة الحرث وكيف يسمي فيه لا يتعكر في غيره ثم خرج تاسع فاداهو فمحول
 معمور عجبة سيده الوحد صلى الله عليه وسلم واستولى ذلك عليه حتى صار فكره لا يحول إلا في
 أحوال النبي صلى الله عليه وسلم كيف كان قبل البعثة وكيف كان بعدها ثم كيف كان بعد نزول الوحي
 عليه ومحول في مكانه ثم كيف كان في المدينة صلى الله عليه وسلم ثم خرج ماثراً فطرأ به فاداهو

بما سلكه الأرض بالأمر
 وسمى كسائين ولسا
 ما تسمى من جهة علمهم
 رسول قد وهم الملائكة
 أمر بول كما مر تفرو
 وسمى (يقوت)
 صاحب شجرة رضى الله
 عنه عن قوله صلى الله
 عليه وسلم لا تدعوا
 إلا من الله هل يدخل في
 ذلك السائلون الخائر
 لكونه أهلاً للإسلام الذي
 أقامه هو حتى يستحقوه
 لا سم عليه من الخروح
 عرفه الله عز وجل
 عرفه رضى الله عنه نعم
 ما حسن الخائر في ذلك
 ولا لا يستحق الخائر
 له ولأولاد حتى علمهم
 في الاعتراض في
 قامة من ولاد الخو
 إلى عن الناس من فاض
 أو أمير أو وزير
 أنه هو شعروا
 وإن كان ولا يدرك من
 عنه فاعرف من ولاد
 ثم مع شجرة وكان
 جذيفة رضى الله عنه
 أن عبد الله
 وروى عن
 وسمى في
 داهو شاء الله
 وسمى كسائين
 ثم سلكه من
 في فلس ما هذا
 مقام لأنه سقط ما كان

من هو من الآخر لعدم خبره ما علمهم فتعلم (در) سألت شيخنا رضي الله عنه
 عن رجل تعالى عن ساحر من في القواحت ما ظهر سها ما بطن من المراد البطلون معاصي الناطق أو نحو ذلك القواحت حتى لا يتلوه

إلا لآله اسكتب وانتم بشف ولا تخبر لاحد من خلق الله ربه
 عواجنه غلبت وسع ...

شيئا مما هو عين ما أحله
 في زمان آخر أو شرع
 آخر قتل هذا مما عطل
 نفسه حكمة في التحريم
 حكم ما لم يقطع عليه أحد
 الله غير واحد
 الله
 عنه يقول من كان له
 في خوف من حقه الله
 في الدنيا والآخرة
 وهذا أمر قد أن
 تنفس له لاسم الله أن
 بالوحدة المبدئية تحكم
 الوحدانية فليس له فسد
 ذكروا أن من شرط
 العارف أن يكون على
 بصيرة من أمره ومن هو
 كذلك فكيف يحرف
 قول رضى الله عنه ليس
 أحد على بصيرة من أمره
 إلا في مرسته التقييد بما
 مرته لاصلاقي التي منها
 يهمل لمن يشاء ويعبد
 من يشاء فالحذف وقع
 وتندبر بتمهيد الخوف
 في مرسته لاصلاق العباد
 ببحر من الله تعالى
 امتثالا لأمره في قوله
 تعالى واحذرون
 كسم مؤمنه فقلت
 له قد علم الله تعالى
 الخوف منه عن كان
 مؤمنا والاعتد حجب
 والحدوف قدره حجاب
 بدخول حصره لأحسان
 وصاد الامر كشفا له
 فقال رضى الله عنه ولو

معمور بمحنة الله عز وجل رب العالمين ورسول
 وتقديسه وبما له من على الصفات سبحانه قال شمس سيد
 لياض الحاكم فيهم لشيء عن رادته تعالى فيهم هو حدثه في بود
 مراد الحق سبحانه فيهم وهم عنه غافلون يحسبون انهم
 في عزة كبيرة وعبد لله لا اله الا هو وأنه تعالى لا شريك له في ملكه وأنه يفعل ما يشاء ويحكم
 ما يريد لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب ون الحق في محله كبيرة وحجاب عظيم قلت قد
 هذا هو تفكر الباقين رضى الله عنهم وقد سمع الشرح رضى الله عنه يقول قد عرفت حلال عوامع
 من المواضع فلا تمنان ولا قلاحي يعبر لأحدهما فقلت وم قد علم أنه كيف يتفكر في
 مخلوقات الله وسبحه الذي يمشي ساه لاه (ههنا) وعكك الله ما ظهر لنا أن يكتنه من كلام
 لشمس رضى الله عنه في هذا باب وهو باب دخول غلام في الصناديق وأفعالهم ودخول الانوار
 عليهم فاد نعم هذا من ماضي في تعبير الرؤيا من درجات الظلام العشرة التي هي درجة سهو
 المكروه ودرجة سهو الحرام ودرجة عمد المكروه ودرجة عمد الحرام ودرجة الجهل البسيط
 في تعصده الخمد ودرجة الجهل المركب فيها ودرجة الجهل البسيط في عقيدة التنسلة ودرجة
 الجهل المركب فيه ودرجة الجهل البسيط في الحساب تعالى حتى الله غيبه وسلم ودرجة الجهل
 المركب فيه علمه في كل على كلاما ماد كراه في ذلك انساب وفي هذا الباب حجب على معرفة كبيرة
 رضى الله بها لو اردوا لصادروا به كما الشرح رضى الله عنه آمين والحمد لله رب العالمين
 في باب (س) في ذكر ديوان صاحب رضى الله عنه جميع

شمس الشرح رضى الله عنه يقول في كون كون معارف حراء الذي كان يتحدث فيه حتى صلى الله عليه
 وسلم قبل البعثة قال رضى الله عنه فحاسب حوث صريح المعاز ومكة حبيب كنهه الانس والمدينة
 امام ركنه اليسرى ودرجة فهدت عن بسوهم ماله كنهه على مذهب الامام ميثاق من رضى الله
 عنه وثلاثة فصاب عن يساره واحد من كل مذهب من امد هب اثلاثة وواحد أمامه ويسمى رضى
 الديوان وهو في هذا الوقت ماسكي أيضا من نبي حله انقاصين ساحة البصرة واسمته سدي بندي
 عند الكرم لصروري ومع الوكن يتكلم بموت ولذلك سمي وكيل لانه يسوق في كلام عن جميع
 من في الديوان قال والبصر في الاقطاب السبعة على أمر الموت وكل واحد من الاقطاب السبعة عنه
 عدد محصور من تصفون تحت واصفوف ستة من وراء لوكل وتكون دُرّها من الخمس الرابع
 في لدى على اليسار من الاقطاب الثلاثة فالاقطاب السبعة ثم أطراف الدُرّة وهذا هو رضى
 الاول وجميعه الذي على صفته وعلى دُرّته وهكذا الثالث إلى أن يكون السادس آخره قال وعشره
 البساء وبعدهن قليل وصغوفهن ثلاثة وذلك في حبة الاقطاب الثلاثة التي على البساء فوق دُرّة
 البساء الاول في مسحة هناك بين الموت والاقطاب ثلاثة قال رضى الله عنه وبخمسه بعض الكل
 من الاموات ويكونون في صفوف مع الاحياء ويشيرون ثلاثة أمور أحدها أن ربيهم لا يتبدل
 بخلاف ربي الحي وهيئة قرة محلي شمسه ومرة محدث نوبه وهكذا وأما الموتى فلا تبدل منهم فادا
 ربي في الديوان رضى الله عنه ربي لا تبدل فاعلم أنه من الموتى كأن تراه محرق الشعر ولا يست له شعر

صاير الامر كشفا فلان من الحجاب عنه الامر أن الحجاب رضى
 عند الكشف كما يرى الانسان ما في الزجاج الصافي مع حجاب الزجاج والاصباح ذلك أن الابدان مصاحب لساير المراتب

کتابخانه به حدی سعادتمند و شایسته دینی علیه السلام موسس و مؤسس این کتابخانه است
لا یخافون ولا یحزنون الله عز وجل

من أعداء الله يكثرُوا
غير الله من المحصن
فأمر الله في نفسه له
بدر يعرف في عهدة
إلمية في حال خوفه من
الخلق وفي حال شكره
لهم فقال رضي الله عنه
نعم وهو صراط دقيق
على صالكة لأصحاب الباب
الأحوال فأنهم لا يعرفون
له ضم وألمير ما قرناوا
أنصاً قوله تعالى

ولما عرفوا يعلمون أنه
مأمور وأمره على من
يأمره من عباده على فعله
وعص سماع كلامه الواقع
على نفسه من أن
الله عز وجل عليهم بقوله
والذين هم عن الله
معرضون مع علمهم بأنه
مأمور في السكون تأمره إلا
الله عز وجل لا يدرك ذلك
وعلمهم من الله وقصوا
مع الله حيث أوفى بهم
وقضى الله عليهم من
الذي لم يدر من شيء
رجى الله به عن فعل
المعصية إن القابل قطع
عمر المقتول ولو تركه
لحاش كيف ذلك فقال
وضى الله عنه هذا القول
منهم وهو تأثير قوله
بأنه ما قطعتم من لينة
أو مكنتها مما تنهى
أصولها فبادق الله إذ
الآن هو الأمر الإلهي

[illegible]

أمر من الشيخ بن توم و... لا يقبله احد و... في اهر...

[illegible]

و في المتن و اوصاف بعض (د) رضى به عنه و و صاب معتدل جعلت له في قولون في
في و شيم و به و و صاب (د) رضى له عنه و و صاب معتدل جعلت له في قولون في

والاشهاد والسر قد ادى شئ من ذلك روح قد ادى في العبرة وبعده ولايمان والنور والهدى واليقين
فقال رضى الله عنه في قوله "والله اعلم" والى الله المرجع والى الله الحجة

واحد غير الله
وهذه حقيقة مؤمنة
روح عبد الله
لمحرك المتحرك
والجميع روح صمد
هذا عالم وشموع
من الجميع روح جميع
العالم وصح حيث قد قول
الامام على رضى الله
عنه وفيك انظرى العالم
الاكبر والله اعلم (در)
سمعت شيخنا رضى الله
عنه يقول القصة
والسراسة ولاهم من
علوم الاولياء الا انهم
ولكنها مع ذلك قد
بذاتها الى جهل وعجز
وعنه سوانق عليها
(بقوة) سمعت شجرة
رضى الله عنه يقول من
مكشوف ربه
يحيى ما بين هذه
تفصيل العبادات الا ان
يشهد الله بكم
ورحمته فصح قول من
دلهم حجاب عن الله
كان حاله حجاب
والله اعلم (بالحق)
سمعت شيخنا رضى
الله عنه يقول العبادات
كالجوى المدجوة بالم
فكلا لا ترضى النفس
بالقليل منها فقتل
فكذلك لا تصبر على
قل الكثير منها فقتل
وسمعت رضى الله عنه

يقول اشد العذاب سلة الروح وكل النعم ملأه من عدم معرفه الحق وقيل لا ادب
وبدئة الاسلام فسلم وبداية الايمان الروح ومثله رضى الله عنه يقول الروح بحسب الجسد والجسد بحسب القصة والمصفة

نحسب ان الاجماع انهم ومن دل على خلاف ذلك فيس عدده تحقيق وسميته رضى الله عنه يقول علامة راسخ في علم يرداد ثمكيا بعد
انساب لانهم رضى الله عنه لا يسمونه بحديثه عند الحديث حال معرفته (١٩٩) وقد روى عنه عبد الملك بن قيس مع

مع من يسميه وذلك قدر ما يرجع كل عضو من المشركين موضعهم ويسكن فيه وتلك عروقه
وحوارجه من الحركة الناشئة عن تحريك المصالح (ذل) رضى الله عنه وهذه ساعة تستقل ولكن في
يوم الجمعة خاصة فمرة يسكنون قبل الزوال يستقل في مسكنه ومرد يسكنون عند الزوال وبعدة تسكن في
ساعاته إلى غروب الشمس وسميته رضى الله عنه يوم في قبل الزوال ساعة شهر بعد روى في سنة شهر
وسمته مرة أخرى يقول في روى الله عنه وممن كان في وقت الذي كان يحض فيه صلى
على الله وسلم وحدث عبد الزوال في من سيد غلب رضى الله عنه استقل فصار بعد روى
وصار وقت الخطب وقت اجتماع الناس للصلاة عارفاً بها من حظه ولا حجة في شرعه صلى
الله عليه وسلم لا في ذلك الساعة المذكورة في روى الله عنه وكان في ذلك يوم صلى الله عليه وسلم
يوم في حصة المستحق ما شدة فعله لا بد منه شيء حصل بوقت الذي في روى الله عنه صلى الله عليه وسلم
وسلم شرف عظمه وكثيره روى في وقت صلاة ساعة الجمعة أو أفضل في ثلثه ساعة الجمعة وأدرك
ساعة وفوقه صلى الله عليه وسلم لم يجمع له شيء ولهذا لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بوقت حصة
في صلاة الجمعة كلها انتقلت لأن ساعة صلى الله عليه وسلم لا تسكن فكانت أولى بالاعتناء من ساعة
جمعة إلى تستقل في ذلك أعني عدم نقل الحصة من أرقى فالأمة المشرفة وأيضاً من ساعة
الجمعة عيب وسر لا يصح عليه إلا الخوض وساعته صلى الله عليه وسلم ظاهرة معصومه روى
فلا يخفى على أحد فكانت أولى بالاعتناء وعلى هذا فمن لم يصل الجمعة عند الزوال وكانت مائة في
يؤخرها فقد عزم في ساعة صلى الله عليه وسلم بقسا وقيل في وقت في أدرك ساعة جمعة
فقد روى في وقت بالشك وروى في عدم نيل الله عنه صلى الله عليه وسلم فقلت
ونحن في المغرب إذا حصل في الزوال بعدد دفعه ساعة صلى الله عليه وسلم لا ندركه لأن
روى في أخر عن ول المدينة كابر فيسمى لسان بحري ساعة عليه الصلاة والسلام روى في ذلك
مضى في صلاة الجمعة قبل الزوال وهذا لا يجوز وكف الطيبة فعل رضى الله عنه من ساعة
صلى الله عليه وسلم ما في سائر الزوال بعد فلا يمتد روى في ذلك روى في ذلك لا يعتد غروب
زوال غروب وممن مع دون صوم من الممتد صوم كل من غروب كل مكان من نفس المصباح
في آخر لأن شهر المدينة روى في مصر على غروب في آخر غروب وهذا ما روى في أحكام المصباح
في الأوقات ومن حقه ذلك روى في من منب من الشيخ رضى الله عنه ورعى في أن من
مرة بتدليل ووجه تدبرها وكيف كان في آخر ساعة من جمعة ثم جعل تسكن قبلها
في الأوقات حتى بعد في روى في ذلك في ذلك كانت فيه صائده في أول يوم ثم كتب
في عودها على يد في روى في آخرها مع أن سرها من يقتضي ذلك وكذا في
في روى في أن لا تسكن كما تسكن ساعة ثلث قبل الأخير وهي ساعة ولادته صلى
الله عليه وسلم ثم ساعة جمعة في عية أشهر فكيف تسوع في سنة شهر من غروب شمس
في الزوال وتسوع في سنة حري من الزوال في صوم شمس أنهم إلا إذا كانت نكر
في روى في روى ما سأل عنه مهي عنه فقلت ولذكر الأوقات الشاهد لكلام
الشيخ رضى الله عنه في الصلاة أنه وأدفعه إن ساعة الجمعة وقعت لها هذه الأمة دون غيرها

نفسه غيبة وحضوا
(زمرد) سألت شيخنا
رضي الله عنه عن الحسن
هل يخطب قبل رضى الله
عنه لا إنما يخطب الحاكم
على الحسن لا الحسن
بعضه وذلك كصاحب
المرة الصغرى إذا غلبت
عليه وأكل العسل بمجدهم
فإذا سئل الحسن قال أحد
مرارة وهو صادق فإن
عمل الإدراك إنما أدرك
لما مع وهو المرة التي
سمعت من درة خلاوة
العسل ومن هنا تعرف
أن غلط الدليل لا يوجب
فساد المدلول كناية عليه
بعض المحققين والله أعلم
(در) سألت شيخنا رضى
الله عنه عما يقع
لبعض الصالحين من
نتائج أعمالهم الصالحة
في هذه الدار هل هو
كل أمة من قبل رضى
الله عنه هو نقص لاسيا
الكل ذلك مثل منهم
وذلك لأن ما يست
تحصل لنسبه ثواب
وإنما عليها الدار الآخرة
وعند الموت يشرف
عليها كلها ولا فرق
حينئذ بين من كوشف
هناك الوقت وبين من
كوشف بالاطلاع

عون عمره عما هو مقدم وحقير فعلم أن أدى ينبغي مله في الدين روى في تبيينه يقول في الأوقات
التي لا يبر ليبر في العبد روى في ذلك فيقول فيمن صديق في شيء ونعمت فمته بحصوله يدل يكون له في الآخرة

فقال رضى الله عنه نعم يكون له ذلك او عياله او اخلاصه او غيره من ما كان يمشى اليه في الآخرة فقلت له فماذا من مات قبل التمتع فقال رضى الله عنه ١١٥١. من مات من غير ان يمتع فقلت يا شيخنا ما معنى ذلك في ذلك

[illegible]

يعلمه في الآخرة فقل
رضي الله عنه ان كان
من رتبة طائفة رتبة
من رتبة الخ . فلا اد
الذي ولا خلاف بل
إلا في أعمال حسنها
المكاتب بها ولو
البروح كما مر في قصة
ثابت الداني وصلاه في
قبره واقه أعلم (جوهر)
صاغت شيئا رضى الله
عنه عن حقيقة التواضع
فقال رضى الله عنه
حقيقته أن يرى نفسه
دون كل حدس ودواعيه
وذلك لا دون لاه
عند صاحبه قصة كبر
ولا يكدر قدس برزخه
لخلاف من كان بواسطه
تجليسه علما فانه يطرقة
الكبر في بعض الأوقات
ويكدر عن رغبته وقد
سمع الكلام في ذلك في
أول عهد من كتابنا
المسمى بالبحر المورود
في المواقف وهو دونه
جاء رجل إلى سيدي علي
الخواص رحمه الله فقل
يا سيدي من شيعتك في
الطريق فقال يا أخي وهل
يخصي الإنسان مشايخه
إذا كان يرى نفسه دون
كل خائن من بائع
و من فضت له فاد

502

بیمنی التبتی لها فقلت وماهی

بيني التبعي لما فعلت وما هي فقال رضي الله عنه شروط الجمع من جمع وذلك لأن من يشهد في جمعة لا

رضى الله عنه وهو من رضى الله عنه
 الاخرية الايمان الا في
 حق من حيث الرسول
 او ادب شرعه
 عي تدبيل وما غيره
 في عه حصول الموحيد
 له ياتي طريق كان ثم
 اهل لغيره على اقسام
 قسم واحد الله تعالى
 بما عمل نفسه عند
 فكره فهذا صاحب
 دليل مخرج يكون من
 اهل فكره كقسط بن
 سعيد واصرا به فانه
 ذكر في حسنة لما حط
 ما يدل على ذلك فانه
 ذكر الميوزات واعتباره
 فيها فقال حين سئل
 عن انصاع الحكيم
 امرة تدل على العبر
 ونزل لا فدام على العبر
 وسعدت اراج واجم
 دت امواج ورس
 راج لا يدل على
 انهم اعلم وهذا هو
 تدبيل تفكرى صاحبه
 سعيد ولكن بحث امة
 وحده لانه غير في
 اعلمه لثمة في من
 لا يبدى وكذا ورد
 في شصلى الله
 عليه وسلم في شأنه
 في عه وبنى من جود
 في عه وبنى من جود
 يستعمل الله في
 الجاهلية وقول
 في راعى وشر

رضى الله عنه وهو من رضى الله عنه
 ١٢٠
 يجهلون الصفة في حضوره صلى الله عليه وسلم ما يخرجهم عن حقه سهم حتى به لو مال ذلك
 كبيرة لا يهدم العوالم هل رضى الله عنه ود حصر سد لو حود صلى الله عليه وسلم مع عينة العوالم
 دة شصير معه بونكر وعمر وعبد ونى والحس والحسين ومهما فانه لزهرة تارة تكلم به
 بعضهم رضى الله عنهم فحينئذ لو نحس مولانا فاسمة مع جماعة السوء لكانت يحضرون له
 حبة اليسار كما سبق ويكون مولانا فاسمة فاسمة رضى الله عنها وعين رضى الله عنها وسبعها
 رضى الله عنها فعلى على بها صلى الله عليه وسلم لينة من لئالى وهى تقول اللهم صل على من روجه
 محراب الارواح والملائكة والكون اللهم صل على من هو مام الايمان والمرسلين اللهم صل على من
 هو امام اهل الجنة عباد الله المؤمنين وكانت تصلى عليه صلى الله عليه وسلم لى لا يهدى للفتنة
 اما استخرجت معناه والله اعلم فقلت فادا حصر اموات فهل يقدر احد على محله وقال رضى الله
 عنه لا يقدر احد ان يحرك شعبة السلى بالجماعة فضلا عن اسطق بها فانه يفعل ذلك الخوف على ربه
 من سلب الايمان فضلا عن شىء آخر والله اعلم وسبحته رضى الله عنه يقولون انهم ان يوان
 اذا اجتمعوا فيه اتفقوا على ما يكون من ذلك الوقت بل مثله من مد فهم رضى الله عنهم شككوا في
 قضاء الله تعالى في اليوم المستقل والبلية لى تلبه قال رضى الله عنه ولهم انصرف في العوالم كلها
 اسطية والعلوية وحتى في الحب السمين وحتى في عالم الربا والراء ولشذيد القاف وهو ماموق
 الحب السمين فهم الذين يتصرفون فيه وفي حوائجهم وما يحسن به صائرهم فلا يمحس
 في حائر واحد منهم شىء الا بان هل التصرف رضى الله عنهم اجمعين وقد كان هذا في عالم ارفا
 الذى هو فوق الحب السمين اى هو فوق العرش لاضك بعينه من العوالم ففت ولقد حس
 اصحاب الخوف ولذا لبعض اصحابى وكان اعزنى بطله وهو متحوف منهم بما قبضوه ايمن اوبه
 هالاهل فاني قد هت لمشعر رضى الله عنه مرعبه وكلمته فيه فقال رضى الله عنه ان كتب تطل ان
 تقضي كل بعد فخر دن فلان يعنى بقية فاسك لى فلا تحب على لولد ومن لا يبدى بسبب
 ممره فكان الامر كذلك فانه لم يسمع لى الخوف لبقه بلا سبب وكان رضى الله عنه يقول اذا اردت
 قضاء حاجة لك او لغريك فادكرهالى ولا ترد اى ولا تحصر فى فساتها وبهم قال ذلك هو سبب
 عده فساتها فكان الامر كذلك فحينئذ اذ عرفت حاجة ودكرها لله وسكتها الله بها الفرج مبرعا
 ودفع اليها اهتمام وعناية استبق بارها وشفاعى اعلم (وسألت) رضى الله عنه هل يكون الديون
 في يوم آخر غير عار حراء فقال رضى الله عنه نعم يكون في موضع آخر مرة في عام لا غير وهذا
 موصى بقوله رواية اسامعج المروى لى بعد ما عار حارس سوس بها وان رضى الله عنه
 لسودن فيحصره اولاء لسودان ومنهم من لا يحصر الدين الا في تلك الليلة ويؤذن الله تعالى
 ورسى اهل ادق تلك الاراضى ويحتمون بالموضع المذكور قبل تلك الليلة بيوم او سوماين
 ويعدوا كمال ويجمع في ذلك السوق من التمر ما لا يحصى فقلت ومن ثم جمع آخر في غير هذين
 لموضعين فنادى بهم يجمعون ولكن لا يجمع نحو عشرة منهم موضع قط في الموضعين
 سافر لان الارض لا تسبقهم لانه تعالى اراد تفرقهم في الارض وفي اطلق والله تعالى اعلم
 ورسى رضى الله عنه عن ابي ذيب هل لهم دخل في الدين ان وهل يتصرفون مثل ما يتصرف

دين اراهم ورسى قسم واحد لله تعالى هو وحده في ربه لا يقدر على دفعه من شركه ولا روية
 ولا يفرى اذله هو على من ربه لمن غير مخرج يكون اعز هذا القسم يحشرون احصاء ربه وقسم الذى في نفسه كشف فاطلع

من كثره على ما ثبت في
حقيقه وفي لائحة شيد
من عدة وسيم عدة مجموع
السلام الى وقت هذا المكاشف

اعاديت قتل حسن بن علي بن ابي طالب في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
من قصص الحسين بن علي بن ابي طالب في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
ويكون كذا في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
بالحال (قيل) وقد سئل عن شرحه حتى انه حكيه بصمت كلاما في الحادي عشر
كثير من احكامهم و١٠٠٠ من احكامهم و١٠٠٠ من احكامهم و١٠٠٠ من احكامهم
الحدود رضى الله عنه وهو من اهل العرب بضم بوق مصر ويسمى فيه بالكل وكان اوقاف
وقت سلافة وهو رضى الله عنه بضم حن لطفه وسأله شمس عما يقوت به اذ حارب منه بطرقة طلبة
في ارضي دهر كثيرا في ربيع وهو ممدون في اهل انوار الرجل المقصود في اهل الرجل المقصود من
العارفين فنظروا الى سببى حاد فاصد الفأراد ان يخترق فلما سألوا سببى حاد فاصد الفأراد ان يخترق
فماذا سببى حاد في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
حماد انت كتب في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
على موضع في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
تقوت به في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
فمن راد حن في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
من نفسه ورأى في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
هل هو لى في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
شبه انظمة فقلت وما بالهول له ولولا في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
كتب الله في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
امير الله في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
ثوب بن كان في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
فقال رضى الله عنه في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
للمرقة بقية في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
ادومين فمد له في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
فهو من الله في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
اشد كما في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
عالم ولا في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
الله يشج عبيدكم في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
حي في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
فقت وما هو في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
في الله تعالى في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
فان له في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء
دله في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء في سنة ٤٠ هـ في كربلاء

٢١- مع بذل الجهد الذي تعطيه قوة فهو تحت الشبهة كذلك في قضية مصر بعدة أسباب ١٩٥٠-١٩٥١ من الجوانب
من انضمامه فهو تحت الشبهة (٢٠٢) وهذه بعض أسباب الشبهة من هذه الناحية ١٩٥٨-١٩٥٩ من الجوانب

ومعه • وقسم عظم
 لأشرف من حضر له عن قدامه
 حديث شفي منسب
 وقسم شرك لأشرف
 استعصاء في مشار أو
 عن قدامه في ثوب شفي
 عهد به من الله تعالى به
 عيب من حكمه من
 الفترات بين أدا من و
 ومن عيسى ومحمد
 الله عليه وسلم وفوق
 كل ذي علم عليم (مائة)
 سألت شيعا رضى الله
 عنه هل ما وقع من مقلدة
 المذاهب من الاستعداد
 أكل أو ما عليه من
 الله تعالى من
 على حد ماورد في
 اشرقة فقال رضى الله
 عنه لا نعم ولا يدرك
 الشيخ يحيى الدين رضى
 الله عنه أن
 ما عليه أهل الله كمل
 قال لأمر من شره سأل
 عبد السلام مث
 صبيده في شريعة من
 على هذا ومنه
 ولا ينعاده ولا يمتنع
 تحريم ما أحل الله تعالى
 لو كان في قدرة السبع
 من من كذا كذا
 كثير من من
 نفوسهم وقوف عند
 صريح الأحكام ولم تكلف
 بتشرع الحق تعالى من
 زادت أحكاما وعللا
 وجعلت مقصودة للشارع

وطرفتها والحق المسكون عنه في حكم ما سبق عليه فتشبه به في كل
 ومهمها شريعة ولو لم يصح ما ذكر انقي المسكون عنه على أنه من الأبدية واه فية تكثرت الأكام على احدى به راو

[illegible][illegible]

دینار ... اسم و درجہ پادشہ دینار اور نثار با سیلا و حق تعالیٰ لایکوسر ما کفیلہ الا لم یکن

الحق من الفرق "أوسه" و "مهره و ش" به دلیل نه و در خارج الاستعداد د طریق واحد (عقیقة) سن بعض استقرار شیخنا رضی
الله عنه در این باب که در کتاب خود در جلد اول و دوم (۲۰۵) تحت عنوان بعضی لاسفل و شیخی

حق نصي الاعلى الى
 انبر ه ثم سألت نصي
 عوضاً عن المسكين فقالت
 الشجع رضى الله عنه عالم
 الشهادة لا يدعى ان يكون
 به فكيف يعلم الخيل
 بقول الرائي لا بد لكل
 مسلم من نصير فقال
 شجاع رضى الله عنه كل
 شيء يصير في الآخرة
 فليس نصير لتصير في
 آخر منك لم لا يحمل
 نفسك كلها فتكون
 ثاء لاقتل فغير الحول
 وقوة لله فان رضى الله
 عنه لا ترم ما عليك من
 الا فقال على شيخك فانه
 سوء ذماد من عاك
 رعب لم يسك الزاخرة
 في كوريد شرب دامت
 وشيخا اس عظم ان
 فعدت بسمك فلك دمة
 ما استطعت وشيخك
 من بعدك عند المعبر
 ولا عجز ان شاء الله
 - ان فعل به ميسنا قال
 الشجاع رضى الله عنه
 ومعيه فسم من
 يمشى على وجهين
 وسم من يمشى على
 اربع يمشى الله
 يشاء (لؤلؤة)
 سم شيخنا رضى
 الله عنه عن ابي ران
 ندى بون ديه
 رحل ندى واحده

[illegible]

كثيرة فعلم رضي الله عنه بأصول في بوجوه التوحيد وما كثرت لمورين تقرب لمورين خلق والاصل واحد في الاسلام
على خمس فافهم في حق واحد في دين والاحرة عو له المورين وانه علم فيهم من صعد بأست شجرة رضي الله عن

٤٥٠

1 2 3 4 5

2 4 7 16 31

$$4 \quad \frac{1}{2} \quad 1 \quad 2$$

1. 1. 1.

$$f^1$$

39 4a

4, 1, 2

و ، یخه لست

مقررہ - سنائی

۹ شہدائے لاک

4 13 3 7 = 2

1875 [1875]

[illegible]

١٠٠

١٠٠٠

فتی ر. م. ب. لله ع. ع.

۱۰۰

مذہب و جہان

الحمد لله

الشم هو فيجج يوه

حجرات کی کل مس

الایمانی لا یتدی

رحمة الخلفاء

من عاصم الله

من اهل البيت والائمة

تأمن من هذه الدل فصار

بسم الله الرحمن الرحيم

الاسماء

۱۰۰

کتابخانه عمومی

1. 1. 1.

اسکے بارے میں

المجلد ١٠٠

۱۰۰

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ
قُمْ فَأَنْذِرْ

تو ای که در این عالم

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

نقد و به شهادت معین د و نو در انستیتوتی که در کماله قصاب رحمتی است در شهر شیراز و
کتاب فی غیر مرصاة الله (۳۸) کتابه و ال و من اجل تمام در شهر شیراز و

[illegible]

تعددت وانعدمت بظهور المعداد و بغير دلائل ثم تزلت غايته ، فقص له انصت واحداث و بحم ذاهوي ثم تنوعت
الامعاء واحداث بالمسعى وظهرت من كماله على ما قلنا ثم رجعت على نحو (٢٠٩) ما نزل وولادته في سن

لعمري بعض القسود
الارض ورجل سائر
مبدها ولا شك ان
مبدها قد اصاب
وتعدت على وحيث
به انصفت وما انصفت
لا ناله حجب شجب
ثم انحرقت حشرب
ورعيلت فحجب
ووجوهها احدث كل
ميسر لما خلق له من كل
بعملي على شاكلته ثم
انعدم استقيده بوجود
الاطلاق وحررق
الحجاب وتعدت
الاسباب وندت القلوب
بظهور الحبوب ليكن
معهم كما كان وهو الان
على عتبة كل يوم
يا عم الله في سن من
الهم ويد استوس
روحته ولوحها نصبت
ولحنها نشد
ولحنها نصبت
ولظواهرها تعددت وما
تعددت وانصفت
في سن من سن
السن ود المروءة
سنت نأى ذب قتلت
روح لم تقل لا ك
حيه ورجل نصبت
قتل وان سالت فيه
سنت فقدمها بحبسها
بقنتها وثمانها ولبوب
عدم العلم والعم

عن بعضه ثبته وست وصور شعبة كل سمعة غروب لا يشبه لون غيرها من هذه الخواص في كل
واحدة منها تفصيل وقسام خاصة اشبه مثلا في اقسام محبت متضاف اليه من نصبت في
الروح كاستقباله ونصبت في الحمة كانت قسما في المال كانت قسما في طول الامل كانت فيه
وهكذا خاصة الكذب في حيث ان صاحبها لا يقول الحق بعدد من حيث ان صاحبها ليس
في غيره انه لا يقول الحق ويشك في كلامه ولا يصدق بعدد من حيث ان صاحبها لا يصدق
المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
عنه مثلا خاصة الكذب حصل على معاد الصدق ثم على معاد الصدق ودفعه عنه خاصة بشهوة
في المال حصل على مقام ان هذا او شهوة المعاصي حصل على مقام شهوة او شهوة طول الامر حصل
على مقام التحاق عن دار لمرور وهكذا ثم دافع عنه وعمل لمرور به تدبير في مددات المشاهدة
للعوام واول ما يشاهد الاحرام انه انما الاحرام بموهبة ثم لا بد من ان يراه ثم يشهد بمرور
افعاله تعالى في خلقته وله في مشاهد الاحرام ثم انما الاحرام بموهبة ثم لا بد من ان يراه ثم يشهد بمرور
ثم يشاهد الحور اي هو في ثم يشاهد ما بين الارض والسموات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
التحريم في شبيه ثم يشاهد الارض انما في شاكلتها في انشائه وهكذا في انشائه ثم يشاهد
الحول الذي في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
ثم يشاهد البرح والابحار الى منه ثم في الملائكة والحفظة والصور والآخرة وعلى المعصية كل مشاهدة
من هذه المشاهدات حق من حقوق الرؤية وأدب من أدب المودة ومرتبة في ذلك هو اطمع
وسعديه عوائق وشاهد امور هائلة في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
به كان قل در سها رجع سها من حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
من قصبة مقدمت حواس السموس لان قصبة له من حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
وقصبة لمقامات المشاهدة في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
ورجحه له الرحمة في لاشقة بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
و كى تسام في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
فان شئت فقل حصل على معاد الحما والسرور في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
والافهام الداحلة في مع المقامات التي يوجد من مشاهدات اساقفة وحديث ذلك حوى على تعدد
المذكور ثم في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
بمحبة الله في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
بقوة فاسأل عن شيء من حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
ند و سلام من قصبة سها في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
سور من ارا الحق بدخل سها في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
رودته ومشفقة دحم له على لاد ما تقارب سكر باموت ثم في ذلك انور من شاكلته في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
الحجرات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه
لمد كورة واد الله تعالى في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه المقامات في حقاها فاد ان الله بعدد حبر ، وهذه

ان الله عالم بعباده وما يستحقه من عبادته ورجوعه اليه بالتوكل بعباده
الله بانه يكرم وادب بشارب والاعمال بلوم انقلب المعاصي على الخراج فاعلم صورة كما انه روحه في لا روح لصوره

حبيب لیست کہندہ ولایت از عالم حلال لا حقیقتہ لہ تہ " وهو محض تحلی لطف " لا لہ الا الحق

فَقُلْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هِيَ كَـ
نَبِيْرُجْ مَعَ بَقَاءِ نَسَبِ

۲۱۱) $\frac{1}{x^2} = x^{-2}$ $\frac{d}{dx} x^{-2} = -2x^{-3} = -\frac{2}{x^3}$

میں نے اس کو دیکھا ہے

و بعد از آنکه در این مقام رسید

١٠٠٠

المسلمات

۴۲ و عیسی علیه السلام

تاریخ

وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ

وہ اس کے لئے ایک خاص جگہ پر

42. 34. 27. 18. 10.

و خاتم حسن

الزخوة واشبه عات

روحانية والجنسية

جمع و وجود و الاء

بعد از آنکه در آنجا رسیدیم،

شریعت بل سر جا

لاول والآخر

هدم الأبرار الشاة

فما نزل به

فيل نوله إلى هذا الم

وہی کہ اب وہی حال ہے، شکی نہ ہو

و اما که ما در این کتاب می بینیم که در این کتاب

بدارها كل الرياضة والتعب والمشي والجوع وغيره من هذه الأشياء فتعجز عن

هناك وحده في الدنيا وهو الله تعالى لا شيء معه ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

التي كانت عليها غلوت الاسماء والأصفياء من سمعة وعزة وشهرة من على حلاله.

وہیکوئی دت فی ملک و
عبداللہ بن دہم پورہ وقتہ بن شہن فی دہ

حقيق لاؤلا من امة جمعهم ناس هو منهم هم و هو هو فاعلموا ان الله العليم بالغيوب

سوالہ لایں امتحان کے جوابات دے کر صریحہ درجہ کے طالب علم بن کر رہے ہوں

الحمد في مقام حبس التوبه ولا يستغفر من

سید علی مدنی و مهتم کوفی و دینی شریک بود.

دلاش و رکن علی بن ابی طالب علیه السلام و ائمه کرامه علیهم السلام و انوار حق تعالی بر قلوب ما

مرفقه لريضة كانه نفقه وودى لمراسم بعد الحج و هم مر في علي و له و هو قسبه و ي ١٩٠٦

ذلك هو الغاية وهذا من الدين

١. من قبله اهدى بفتح و جده لله عاذا بالله من كل سوء

[illegible]

وَمَا فَاسِدُهُ فِي حَرْفِهِ إِسْمُهُ وَفِيهِ الْإِثْمُ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي أَحَدٍ أَيْ فِي

لاستدرجا - اما از حق و عدل و احسان که در این راه است

هناكهم في يوم 4 و 5 يوم يس ذلك انهم لم ياتوا في يوم 4 و 5

لا تناء فذلك حال ممكنه يعمق ما ممكنه آدم في حبه وجهي الله عنه وسرفه واجهوا ثم ثلاث لانه مظهر من الجمع
 ووجود حين تسمى به من ١٢١٢ لاسيما في قوله منكر لا من وها لسانا لديه جميع حكمها

من فصل في بيان حكمه في رايه اني حامد لبي رضى الله عنه بخصوص ما به من حق وولي
 حقيق وفيه حكم وفيه بكر سو كهما لرحمن واحد حواءه يمكن ان لا تاتي بينهما فيمكن من انشخص
 ان عن الله عز وجل في سائر حركاته ومكانته ويقوم طاهر في الخ هذات و ريتيب والله تعالى
 عا ابره عني اند كور يفت بما يصح ومها سبدي هل يمكن للاسنان يعرف قاسيته لار دة
 وعدمها في محليه الخاصة ولا يعرفه بذلك الا غيره من شيعه صاحب أو أخ ناصح فأجاب برضي الله
 عنه ان ما به يعرفه شخص من عنه بل يعرف اني امالك على فكره فهو الذي حفظ الذات له ولابد
 به ان تسمع ما فكره وهو في حيث فيه من نور الامر ولا من سلب على فكره بحه الله وليس
 حبه وسبحه وعظم سطوته والخوف من حلاه وكبره قد ك علامه في الخير به سواء كانت
 دانه منزهة في الخصال وفي المواضع ما ور قيمتي الخصال فيسبح الله سبحانه بها في الخير
 وصلاح و ارشد وانحاح ثم قد عليه لمد كوره كالحلة والشجاعة تخفف بالقوة والضعف وتعلم
 من بها خيفة في نظر في حواء من نصيبان وهم يلصون عمن من رحلته قوية ومن وجنته صمبه
 ومن رحته متوسسه وكذلك هل انما يلية يعاونون في حضور المعنى السابق منهم من هو في لدرحة
 بعنه فان يكون هو لعاب عنه في سائر اوقاته ومنهم من يأتيه في قل اوقاته ومنهم المتوسطو سر ذلك
 ان عكار والخواص ان في الباطن نور من انوار عقل عدا بها العمل الله تعالى وفق لقدرة وما سبق
 في اعلمه ان ريد بالله بالخير التي يغفل عنها في فكره وفي سياه حتى يدركه وان ريد ان
 اشرفني اعمل عليها الفكر فيه وفي سياه حتى تسبح اليه وساله ثم الخير يسبح مراتب الفكر الثلاثة
 السابقة واشرف يسبح مراتب الفكر فيه ثم في غاية لا تحصر تمام سبق بل كل ما سبق في القدر ان
 ادراك تدركه وتصل اليه فان امر الله فيه يظهر فيه من بطر في حواء من الصالحين وسبق الواحد من
 ان يكون كاملا والآخر ان يكون حاصلا والآخر ان يكون شريفا متلانا في الاول يعرف كيف يشد
 بقلم الكتابة وتعمل له ذلك ندى نفسه ولا يعرف كيف يشد لموسى للتعجب ولا كيف يعمل
 السكين ولومه ما عسى ان يده وانما يعرف كيف شد لموسى ولا يعرف كيف يشد لقيم ولا سكين
 وثالث يعرف كيف يعمل السكين ولا يعرف كيف يشد لقيم ولا لموسى وكل ميسر لما خلق له وكذا
 من علم على فكره لتعريف في ابرو ونحوه وراذ ثوبه ان يقبض في للاحه ما لا عى منه حير ولو اقامه
 بوه في التجارة ما به ما يحب وما يريد فخرج من هذا ان قابلية كل شئ مبدية على الفكر فيه وكل
 واحد يعلم ما يحول فيه فكره والله الموفق (قلت) وقد سمعت من لشح رضى الله عنه ان امره من
 المتقدم كان له ايمان وسبولى رادت ان غوت فالتهم راسي فلا ما خرج من الصالحين والآخر
 يخرج من الصالحين ولست سكون من كبر وديا عريضة فقبل لها تعين يعيب فقلت ما علم
 اعيب ولكي تصرف في الاول فربيه شديد الخوف من الله تعالى لا يسمع احدا من نصيبان وربه
 تعالى حاضر في قلبه دائما فقلت انه سيعبر إلى خير وفقر وبالله في مرتبة على العكس فعبس
 ما له في شر وغرب في البس وكاتب صغيرة فوجدتها تصعب من الحرف العاية حلاله وفلان
 ودما ليح وما يسهل مساء ويرى به هذا شعها دائي فقلت لها سبب في الدنيا كثيرة (قلت)
 و في بعد من به في تيقن وحلته في صفا حارة ولا يعادها وتصل عليه كثير حتى مر

من فصل في بيان حكمه في رايه اني حامد لبي رضى الله عنه بخصوص ما به من حق وولي
 حقيق وفيه حكم وفيه بكر سو كهما لرحمن واحد حواءه يمكن ان لا تاتي بينهما فيمكن من انشخص
 ان عن الله عز وجل في سائر حركاته ومكانته ويقوم طاهر في الخ هذات و ريتيب والله تعالى
 عا ابره عني اند كور يفت بما يصح ومها سبدي هل يمكن للاسنان يعرف قاسيته لار دة
 وعدمها في محليه الخاصة ولا يعرفه بذلك الا غيره من شيعه صاحب أو أخ ناصح فأجاب برضي الله
 عنه ان ما به يعرفه شخص من عنه بل يعرف اني امالك على فكره فهو الذي حفظ الذات له ولابد
 به ان تسمع ما فكره وهو في حيث فيه من نور الامر ولا من سلب على فكره بحه الله وليس
 حبه وسبحه وعظم سطوته والخوف من حلاه وكبره قد ك علامه في الخير به سواء كانت
 دانه منزهة في الخصال وفي المواضع ما ور قيمتي الخصال فيسبح الله سبحانه بها في الخير
 وصلاح و ارشد وانحاح ثم قد عليه لمد كوره كالحلة والشجاعة تخفف بالقوة والضعف وتعلم
 من بها خيفة في نظر في حواء من نصيبان وهم يلصون عمن من رحلته قوية ومن وجنته صمبه
 ومن رحته متوسسه وكذلك هل انما يلية يعاونون في حضور المعنى السابق منهم من هو في لدرحة
 بعنه فان يكون هو لعاب عنه في سائر اوقاته ومنهم من يأتيه في قل اوقاته ومنهم المتوسطو سر ذلك
 ان عكار والخواص ان في الباطن نور من انوار عقل عدا بها العمل الله تعالى وفق لقدرة وما سبق
 في اعلمه ان ريد بالله بالخير التي يغفل عنها في فكره وفي سياه حتى يدركه وان ريد ان
 اشرفني اعمل عليها الفكر فيه وفي سياه حتى تسبح اليه وساله ثم الخير يسبح مراتب الفكر الثلاثة
 السابقة واشرف يسبح مراتب الفكر فيه ثم في غاية لا تحصر تمام سبق بل كل ما سبق في القدر ان
 ادراك تدركه وتصل اليه فان امر الله فيه يظهر فيه من بطر في حواء من الصالحين وسبق الواحد من
 ان يكون كاملا والآخر ان يكون حاصلا والآخر ان يكون شريفا متلانا في الاول يعرف كيف يشد
 بقلم الكتابة وتعمل له ذلك ندى نفسه ولا يعرف كيف يشد لموسى للتعجب ولا كيف يعمل
 السكين ولومه ما عسى ان يده وانما يعرف كيف شد لموسى ولا يعرف كيف يشد لقيم ولا سكين
 وثالث يعرف كيف يعمل السكين ولا يعرف كيف يشد لقيم ولا لموسى وكل ميسر لما خلق له وكذا
 من علم على فكره لتعريف في ابرو ونحوه وراذ ثوبه ان يقبض في للاحه ما لا عى منه حير ولو اقامه
 بوه في التجارة ما به ما يحب وما يريد فخرج من هذا ان قابلية كل شئ مبدية على الفكر فيه وكل
 واحد يعلم ما يحول فيه فكره والله الموفق (قلت) وقد سمعت من لشح رضى الله عنه ان امره من
 المتقدم كان له ايمان وسبولى رادت ان غوت فالتهم راسي فلا ما خرج من الصالحين والآخر
 يخرج من الصالحين ولست سكون من كبر وديا عريضة فقبل لها تعين يعيب فقلت ما علم
 اعيب ولكي تصرف في الاول فربيه شديد الخوف من الله تعالى لا يسمع احدا من نصيبان وربه
 تعالى حاضر في قلبه دائما فقلت انه سيعبر إلى خير وفقر وبالله في مرتبة على العكس فعبس
 ما له في شر وغرب في البس وكاتب صغيرة فوجدتها تصعب من الحرف العاية حلاله وفلان
 ودما ليح وما يسهل مساء ويرى به هذا شعها دائي فقلت لها سبب في الدنيا كثيرة (قلت)
 و في بعد من به في تيقن وحلته في صفا حارة ولا يعادها وتصل عليه كثير حتى مر

تسبحون وذلك لكونه بعث احرا الدما وأول الروح وهي
 صيغة أيام ويوم محمد صلى الله عليه وسلم تسبحون الف سنة ابتداءه ولا ياله لانه حقيقة الروح الشكل الذي امتنع في روحه تصود

العوامل الأولية والسكونية فلذلك قال تعرج ملائكة ...
 سكون ومراة علما يقينيا وعلم ما يمكن تغيره ولا ...
 شي شهد في ...

شجره ...
 قوله صلى الله عليه وسلم
 في وافق تأمين الملائكة
 يعرف له لم يقبل أحب
 دعاؤه فقال رضى الله عنه
 ذكر بشيخ يحيى لير
 رضى الله عنه عام
 يقل صلى الله عليه وسلم
 أحب دعاؤه لأنه لو
 أحب ما بقي بقية فاق
 ذلك في ذنب وتمملت
 طالب حضرات الاسماء
 ولما بقي للخلق ما
 يفقر لهم لعدم الذنب
 حنن لار المدي
 نصراط للمسلم
 حكمه كحكم الانبياء
 في ترك المعاصي فما
 له ذنب يفقر فقبل له
 في المراد الموافقة فقال
 رضى الله عنه كلام
 الشارع مطلق فيحصل
 أن يصكون المراد بها
 ان يؤمن مثل
 قأمينهم فيكون حاله
 كحالهم من طهارة
 الساطن حتى يخرج عن
 عالم المعصيان فلا يرد
 له دعاؤه ويحصل الموافقة
 الزمانية فيصحبهم
 زمان واحد عند قه لهم
 أمين ومعنى الاحتمالين
 على الحائسين الذين
 يكادون لملك فانه لا
 يحلو حال قوله آمين
 من أن يقول متجسدا

داب يوم تقوم ولا يعدل من جهة حسن وخيرته و ...
 فتمثلت ذلك اليوم صفة الحار وخدمتهم معهم فامرعت ج ...
 في الحسن وجرحت منه وحسن في حسن وخدمتهم معهم فامرعت ج ...
 (قال) وهو يوم رئيس لقوله الذي يتعدون صفة حسن وخدمتهم معهم فامرعت ج ...
 الناس له كرهه من حيث كان سكران فاه فوه في النية و ...
 ركوب على حمالي ولكي يركبه على صفة من ركب خيل فيحمل ...
 لحام من سعة الدوة تحسن في هذه حرفة من حارس ويصل بحرفة في احد ...
 في سعة صفة واما كذا في رجع مع عوار الى ...
 لما حسن به او نذكر هذه حكاية معهم عسان لدى احتياط ...
 لما ربه في الموضع الذي لا يراه حدثوا وقد دعوا ...
 سبي رضى الله عنه رجع الى الشيخ بطائفة فقال في كل موضع ...
 شيخ رضى الله عنه في سبيل رجع الى مقام المعرفة ووصى عليه ولم يزل يلاحظه ...
 الشيخ صلى الله عليه يقول في الرحل اذا كان فيه عرق الولاية واهمه ...
 مده صفة در صفة ولي من الاولياء وهو مع ذلك تقوم عرق الولاية ...
 لصلاحه اشراج وروح وصلاحه صفة في حرفة و ...
 ولا تكلم معه انوني ولا حري بسما حديث اما باحرب ...
 عن حياه العرق الذي فيه وبادة الخير فيه في كل حصة ...
 كالسفة مثلا واهمه فجمع من الولاية والمرفان وصار ...
 الجماعة سارق ملائكة الرحل الذي فيه عرق اسرفة ...
 امته محروم من السابق عليه من غير معرفة ولا مخالفة ...
 سمو واحد فاه وكل منس لمحقق (قال) وهذا باب واسع ...
 ساس لاسم ونحوه فاه اذ عزم على هذا الكلام في ...
 عده في زمان السليم ومعانيه و ...
 من سبع وعشرين سنة وحين تمت كلام الشيخ رضى الله عنه ...
 ابدو في صفة على ما حري الخلق كثير تمهوا اما هو حدة ...
 في كثرة كسب تعلم في حلبيهم فانه لم في النصح ...
 لهم الخير كثير او اصابه لهم حتى كسب ذلك في داني ...
 منهم شيء وكل مدية معهم في مدية سبيلهم محروم ...
 عصى عنهم وعدم سبيلهم كاله في الخلق في ...
 كثير غيرهم عكس هذا وذلك منهم محروم ...
 ثم لا يرون في كل مجلس جلوسه معا مع كوني ...
 قسم الاول و ...

له مراد بالموافقة الزمانية خاصة في المتجسد يحكم عبه ملائكة ...
 فالمراد الموافقة في الحال التي يقولها المتجسد في حين ...

الحق فاعلم ذلك (لؤلؤة) سمعت شيخنا رضي الله عنه يقول يا أيها الذي ترك الدعاء تكلاً حتى مسبق به تقدر فهو يكسب الله فأن الدعاء
بسمه عباده وسقاه له أحسن دعاء فاعلم بحسب ما عرفت (جوهر) سمعت شيخنا (٢١١) رضي الله عنه يقول من مدد شئ

من الدنيا عن ذكر الله أو
عن صلاة الجماعة وشعرها
فلا كفارة له لا يصدق
بذلك شئ مني هذه
كأن ما كان ولو ألب
دبار وقد صلى بعض
الانصار في حديثه
فصار طائر لخرج فما
قد من الذي شجها
فدعجه فلم يعرف كم
صلى فمد من ما كلفها
وبشده ذلك أيضاً فما
سليمان حين سبق مسجداً
بالسوق والأعناق حين
ألهاه عن الخيل عليه
عن صلاة العصر حتى
كاد الشمس أن تغرب
ولا يقدر على العمل
هذا الامس أو حساب
الحق تعالى على جانيه
ه فقل له فلم تصدق
سليمان بالخيل كما فعل
هذا الانصاري فقال
رضي الله عنه لم يتالك
عليه السلام عقله في
التأخير تعطيلاً لأمر الله
ونظير ذلك ما وقع
لأبراهيم الخليل حين
احتس بالقاس فزيل
له هلا صبرت حتى
أتيتك بالموسى فقل
عليه السلام أمر الله
عظيم فبادرت إليه
وكان الشلي وحمه الله

د فعل فعلا في داره ما كاه المرید وهو في داره فاعلم الشيخ في داره ما كاه المرید
في داره بالخاصة وإذا قال الشيخ فاعلم كذا المرید في داره فاعلم كذا المرید
عمامة عن رأسه أحد المرید شياً وحمل بوجهه عن رأسه هـ في قوله بحال الشيخ دة وهدد
الحجة سابعة إلى هذا فنقد رقع الوراة (وسمعتهم) رضي الله عنه يقول كان بعض الناس يمشي بسا حده
المصورة قطع من عنته فيها هـ داهتف شخصاً بها ودها بخاصة يقول بعض الناس يمشي بسا حده
قال رضي الله عنه حدثوا عني بهذا الأمر أرايه بمبى داوودي استماله لم وهو لا يشعر فاد كاه هذه
الحجة في الأمور والمطالبة فكيف يسمى أن يكون أهل الحجة (وسمعتهم) رضي الله عنه يقول كان بعض
مصور رجه فاعلم يقول ومن الحجة عني من يدعي بحجة فاعلم ما وقع لبعض أولاد بعض من هـ
عشق سابع بعض كاه جوداً اجتماعها ودم معها في مرض وهدو ذهب فكره في محار عنها بطرب و
وجهه فرب في رسة فاددت فاعلمها وكاب عندها سكين وهي مسمومة ولم يشعر بها ففعلت تلك
الزينة وسرى اسم في داه فخرجت روحه وهو غائب في محنتها فهذا كاه بلقي بحجة شطبية إلى
أن خرجت روحه وهو لا يشعر فكيف يسمى أن تكون حال المؤمن مع ربه عز وجل (وسمعتهم)
رضي الله عنه يقول من المحب لا ينفع محبة الكبير له ولو كان لكبير ساجد يكون الصغير هو الذي يحب
الكبير فمد سبع محبة لا اله تعالى د حب عند ربه محبة ديو كان بعد في عابه
الامر من وهو رضي الله عنه ن صغير د حب كبير حب دى كبر ولا عكس وكاب من
بده خاصة فدل أن هذه د مده فاعلم بحجة فاعلمها خاصة مثلاً وعكس فاعلمها
هـ سابع فاعلمها حتى نأب شفقها وحدها حرة الفاحة فاعلمها ولا تجد في لعدة شب من نعم
الخاصة لا فاعلمها فاعلمها دأحه العدل لا يجد شب من أسرارها تعالى ما لم يحبه به وسر الفرق هو
ن الله تعالى لا يحب عند أخفى يعرفه به وبالمعرفة يطلع على أسرارها تعالى فيقع له احبب بن الله
تعالى بخلاف محبة لعد من غير معرفة له بوجه عز وجل فاعلمها لا تقوى شياً ففقت فاعلم يقولون
الشيخ يكون مع مریده في ذات المرید ويسكن معه فيها فقال رضي الله عنه ذلك صحيح وهو المرید
لأنه دافوت بحسب حسب الشيخ حتى يكون على الحالة المذكورة فتصير ذات المرید مسكناً للشيخ وكل
واحد من مسكنه يشير إلى تأثير الشيخ في ذات المرید إذا مسكها (وسمعتهم) رضي الله عنه يقول بن
المرید إذا أحب الشيخ المحبة لكامة سكن الشيخ معه في ذاته ويكون عملة الخليل التي تحمل بولدها
طن حملاً نارة بدم صلاحه وتبقى على حالة مستقيمة إلى أن تصدق وتارة يسقط ولا يبقى منه شئ ونارة
يحصل لرقاد ترميق والادفة تختص فقد يبق بعد شهر وقد يبق بعد عام وقد يبق لاكثر من
ذلك فبكذا حالة المرید إذا دخل نفيحه فتارة تكون بحسب الحالة فاعلم فاعلم إلى أمر الشيخ بطريق
داته بن أن يتبع الله عليه ونارة تكون بحسب مقتضى بعد أن كانت صادقة وانقطاعها بسب غرور
ما من بسأل الله سلامة منه فتبدل بينه في لشيخ وتقطع أسرار الشيخ عن داته بعد أن كانت سابعة
عليها وتارة تقف بحسب في سيرها ثم تعود إلى سيرها المدة قرينة أو متوسطة أو طويلة فتقف ثم ار ذات
الشيخ عن داته فادار حمت المحبة فحمت الامر فليختير المرید نفسه من أي قسم هو من هذه الاقسام
ثلاثة ويسأل الله تعالى العفو والعافية والتوفيق والهداية انه جميع قريب (قلت) وهذه الاقسام

بمحق بالار كل توب الهاء وأخيه فكان سبيل المقام وقه عالم (ماس) سألت شيخنا
رضي الله عنه عن قوله تعالى وما أرسلك إلا رحمة للعالمين هل هذه الرحمة التي حصلت على محمد صلى الله عليه وسلم هي الرحمة التي وسعت

كل شيء من قطع وعاني ومؤمن ومكذب وموحد ومشرِك غير مدب أي حجة أخرى بخصوصية نوم دون آخر من فضل رضي الله عنه هي رحمه عبودية (٢١٨) ولما كان من غير حجة حجب كعبه رحمه عدم ذلك لأن الحق تعالى يعم

عنه كل ما هو لا يحط
أحد يعلم الحق إلا
بما شاء فهو صلى الله
عليه وسلم يرحم الخلق
على قدر علمه والحق تعالى
يرحمهم على قدر علمه
فارحة تابعة للمسلم في
العبود والتمتع مع
أهل الشطح يقول
هذه أرحمة من حمس
بها محمد صلى الله عليه
وسلم يحبها معناه
الاعاني أما مقامه
الاحسان فلا لأنه
حيث لا يرى إلا الله فلا
يحمد من يرسل دونه
عليه وكذلك ضربه
بالسيف في سبيل الله ما من
بمقامه الاغني ثم
الاحسان في قدر
بالسيف من ولا مشهود
هناك إلا الله فقلت له
فذن ما انتقم صلى الله
عليه وسلم من أحد
غرة لله وعلى حبابه
إلا وهو في حجاب
الايمان فقل نعم ولا
الحجاب المذكور
انهم هادرون حجب
في بينهم منه أوله فقلت
له فاذن اكمل مراعاة
حضرته الامانة في البرع
فقال نعم لا يكون الكامل
إلا على هذه الصورة فكان
من كاله وفوقه في الحجاب
في بعض الاوقات وإن لم

موجودة في المريد فيبذلها لم يسلي هذا كلامه في ما في الله والله عز وجل امتنعت برضى الله
سنة قول لا يبدى المريد نعمة شجرة له سره وولاه في نفسه وكرمه ونحو ذلك من امالي
حتى تكون بحسنة منعمه بذات الشيخ متوجه به لانه ولا لمرضى مثل نعمة ان يكون بين
مريد وبين معلمه بمحبة بعضا من غير ان يكون بينهما في حجة على مجرد الاء لا يبرهده نعمة بدمي
ان تكون في المريد وشيخ حتى لا يرى محبة المريد في لاسر من وادى به منى هفت إلى ذلك
دخبا شيطان وكثرة هاتين اوساوس من مدح ورغبت كاستق في نفسه من الاحيرس والله
عز وجل انما رضى الله عنه لم كانت احبة لدمه في الولاية والسرور عودك لا يسمع قد رضى الله عنه
لأن لاسرار والمعارف ونحوها كلها من الله تعالى وكل واحد يحب الله تعالى على الآن ما أحب
شجوه واما تحقق بحسنة للشيخ ذاك حجة مخصوصه لانه لا لما فيهم بها من الاسرار فقلت وكذا ذات
من حجة من الله تعالى وكل شيء منه ولم يمت نعمة الله من دون الله من هذا صدقت وعمود اعطية
لذات كناية عن كون النعمة خالصة لله تعالى لأن اذات يعجزها لا يتصور منها تقع ولا غيره فادا
توحدت النعمة نحوها كان ذلك علامة على الخلو من الشوائب فقلت إن اناس لا يبدلهم من اعراض
ووردت في حث بقصد التفصيل الحاصل له منه يجب الحرث للتفصيل لا لداته فقال رضى الله عنه
نعم ولكنه إذا نوى التفصيل وقصده في أول الامر ثم شغل فكره بغيره بحيث أنه لا يبقى له على بل فهذا
محدث له غصن كثير ونحوه الاصابة العظيمة وأما إن شغل فكره بهذا التفصيل في لونه وانه وحمل
يفكر ويقدر كيف يكون وما يفعل به إذا كان فهذا لا يحصل له تفصيل بل يركب الوساوس فيمن
يتمسك به التفصيل فلا يزال يقول في نفسه هل أدرك هذا التفصيل ولعل الآفة بلاسة في عليه وغير
عليه هو فلان ونحو هذا من الوساوس بخلاف الاول منه مستريح الفكر في أمر التفصيل وفي أمر
اوساوس فهذا حال من أحب الشيخ لداته ومن أحبه الله (وكنت) تسكلم معه ذات يوم ونحن في
حره ابن طامر معجزة فاس بها فقلت فقال لي سيدى منصور في رأس القدر أحب أن
تلقى معه وتعرفه فقلت باسيدى نعم حبا وكرامة وكفى لا أحب أن سقى مع لقلب فقل لراض ان
عنه ان لم يقدّر الله وتك ولدا من الله في شكك وصفت وعشت وجميع ما عليه ذاتك
باسا ومنه اعدته ما غرت إلى واحد منهم من حطى وقسمي وبعدي كسائر الناس فاستيقظت
من عني وانتهت من عمتي وعلمت أنى ما حدثت شي فان النعمة لا تقبل الشركة والله اعلم (وسمعت)
رضي الله عنه في لاسر من المريد هودنة الترابية ودهلى السر من الشيخ هودنة الترابية
وذا كانت اذات الترابية من المريد تعبد اذات الترابية من الشيخ حجة مقصودة ما بها من اسرارها
ومعارفها وبها كانت اذات المريد تعبد اسرار ذات الشيخ ورهقت المحبة اليها وبلى معارفها معها
بذات تربة من مصوبهم لا يدرها اروح ولا يد على شيء فيجهد المريد حده في حجة ذات
شرحه معصا عن اسع مستقولا حول ولا قوة لانه على عظم والله اعلم (وسمعت) رضى الله عنه عن
المحبة من لها من مدرة وعلامة فصل رضى الله عنه لها من الامارة الاولى ان تكون راحة المريد
في ذات شجوه ولا سكر لا في اوله ولا يجرى لاله ولا يسم لاسا ولا يعرج لاهيا ولا يجرى لاهيا حتى
يكون حركته وسكته سرا وعلانية حضورا وغيبة في مصاحبة الشيخ وما يدين بها ولا يبالى بذاته

ولكن ذلك حجة حقيقة فهو ممكن في مراتب العز وسكن رحمه تكامل غلبت غصبه
فان رحمة الحق غلبت غصه فقلت له فكيف فقد صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على قوم مع هذا الكلام فقال رضى

هناذا في حديث بادرني عدي مبادرة وإن كان العبد لا يبارع الحق إلا بالحق فافهم وسير ذلك أيضاً عالت عدي
 قفدني فانه تعالى سمي رمن (٢٢٠) الامبال للعبد والحلم عليه معاملة وذلك دل على ور حبوا بسر فاحس

لمأني رد الأمر كله
 لله تعالى ولا تخرج
 عن احسن صفه
 قال من صفاته احسن
 ومن جاء حصصه
 بالحلم والرفق وصلب
 هو معاملته بالحرب
 والقهر وعدم الرحمة
 حرج عن صفة الحق
 التي مره بالتحقيق بها
 فثبت له الراجحون
 برحمهم الرحمن ارحموا
 من في الارض برحمتكم
 من في السماء من
 لذكر الاسم الرحمن
 خصوصاً على راحة
 ثم ما عني واحد فقال
 وصي الله عنه كل اسم
 يلحق به خصوصاً على
 نقيه بحوانه ووجه
 خصوصية الرحمن هذا
 أن الامر له بالرحمة
 إغا هو في هذه السر
 ورحمة الرحمن تشمل
 الدنيا والآخرة دون
 الاسم لرحيم فان
 رحمة خاصة بالآخرة
 في جاء بالاسم الرحمن
 هذا لا لصفة ارحم
 ما على ن جراه د
 رحيم من في الارض
 يصح تعجيله في الدنيا
 قبل الآخرة فيقوى
 عزومه على رجة العباد
 لهذا الخزاء المعجل ونو
 قال الرحيم لم يصح فيه
 شيء من رجة الله فكان

ان يفتح على شاهد صورة هاته سوداء صوية جداً على صورة حمل ووجه هدامه واحد وصاح على
 وشاهدت من عو لمربي ما قدر لي ففتحت عن عالم الصورة الهائلة وصليت حسبها في موضع هوذا
 رأيت لهماً فبالسدي عدي بن عبد الكريم رضي الله عنه عن ذلك فاحسبني أهلاً وحوادث
 تلك الصورة صلا فقلت له وأي شيء شاهدت فقال ذلك من فعل الروح عني روح دانت فقلت له
 وكيف ذلك فقال ن ذات بداخلت اشياء بين عبيدها وحرمت به ما عني الروح في اتحاد الصورة
 التي حزم بها وحببت بحرف منها عني لروح في اتحادها ولو كان فيها سرور ادات قال وحرمت
 الذات لا يقوم لشيء الا في عاب الخير ولا في عاب الشر (قال) يسدي عدي بن عبد الكريم وكنت قبل
 الفتح مررت بموضع معروف على الطريق لا يقطع إلا بالسر وهو من اشجار التي على وجه الارض
 فحسب لي في الذات حرم عدي ناني أمشي عليه ولا أعرق ولا نصيب شيء قال فوضعت رجلي على ظهر
 ماء والحرم بتر بدعي نيل أمشي فوقه حتى قطعته للساحل الآخر فصار حرم مرة أخرى ورأيت الحزم
 من ذاتي وحملت أشكوا لشيء عني فقلت رجلي لا تحترق ففكرت في الماء فأخرجتها وعلمت أني لا
 أفسد شيئاً عني (من الشرح) رضي الله عنه وما دام الذات حارمة بالشيء من انفسان لا يقر بها وإنما
 يقر بها د ذهب الحرم عنها وهو يعلم بنهاه لا بهجرى من برده عني لدم ودار ذهب قبل عليها
 بالوساوس حتى يموتها الخير قال رضي الله عنه فالحزم من سور انديبه الحزم من كان لعديبه سور
 فلا يطمع فيها العدو ومن حصل في السور وحل وعبرت منه نوس سور حذر نادر بعدو للحوادث فميت
 الشيطان ووسوسته باع لعب سور الذات الذي هو آخره فبدر كل من سلاح سور ذاته حتى
 لا يقر به شيطان ولا يستغره لسان ومن هذا المعنى سمعت رضي الله عنه مرد يقول داوود الصادق أحدنا
 لشيء من سور الآخرة والسادس كان في وقت منتهى له بعد ما كتباً مبعث حرم صدق الوعد فهو
 علامة على انه يدرك ذلك الشيء لا محالة وان كان في وقت منتهى له بعد ما كتباً مبعث حرم صدق الوعد فهو
 فهو علامة على انه لا يدرك ذلك الشيء فالحزم علامة من الصدق والتحقيق بسأل الله تعالى عنه وفصله
 أن يورثها حلالاته وأسراره (وأما الحكايات) فيها ما سمعت من الشيخ رضي الله عنه يقول كان بعض
 من اراد الله رحته في المناصب يحب الصالحين فأنى الله في قلبه أن حرج من ماله فدفعه وجمع ثمنه فذهب
 به لبعض من شهره صلاح وكانت تقصده الوفود من الراعي فذهب اليه هذا المرحوم بمحنة ماله
 حتى يبع يده فسال عن داره فدل عليها فذق الساب فخرج الخادم فقال ما اسماك فقال عبد الله وكان
 الشيخ مشهور بالولاة من العصابة المشرفين على موسهم وكان له قدم يتعاطى معه الشراب وغيره
 اسمه عبد الله على موافق اسمه فمهم هذا المرحوم فذهبت الحارفة فقلت للشيخ اسم هذا الذي ذق الساب
 عبد الله فقال ومن انه يدعي انه الذي له فدخل على الشيخ فوجد الشراب بين يديه وامرأة فاحرقه معه
 وورقه انه نعان لمعة عن ذلك كله فتقدم اليه فقال يسدي سمعت بك من ملاذي وحشت فاصداً
 لثدي على انفسه وحل وهذا مني فتنك الله تعالى فقال للشيخ يتقبل الله منكم ثم امر الحارفة ان
 يدفع له رعاء فاحده وأعطاه العائس وأمره بالخدمة في بستان للشيخ عينه له فذهب ذلك المرحوم
 من ساعته وبه مطة فوقه مسرور فبول الشيخ له فذهب فرحاً بالخدمة وقد لني نصيباً من سعره
 للشيخ وما استراح حتى بلغ البستان وحمل الخدم فخرج مسرور وبشاط بعض فكان من قدر الله

عمر الرحمن ما لعدم مشاهدته معجزة واحدة وكل وقت يكون عو
 الآخرة مضموناً من فافهم يعلم ان كل من رجم عباد الله أسرع الله به بالرحمة عند ما يرحم فارجو من رجم خلق الله

حقيقة لانفسه واي هي اعم اليكم تود عليكم وناسي قوله رجمو من في الارض يرحمكم من في السماء ان رجموا نزل البدر و
وتحوروا عنهم يرحمكم من في السماء ليس الملائكة بالاستعانة لك وهو قوله بعد (٢٢١) ويستغفرون لمن في الارض

ثم قال تعالى الا ان الله
هو القنود الرحيم
إشارة إلى أن الرحمة
من رحم الحق
هي رحمة الله
الرحيم ومن سهر
في سورة محمد
دل على أنه
وسمى الله
لأن الله سمع
من محمد فقال له فأي
رحمة من الله
في سورة أم الرحمة التي
ممدود من الحق
واسطة لكل كما أن
ما سمع موسى عليه
السلام من كلام الله عز
وجل أكل مما سمع على
لأن الله سمع فقال له وهذا
التقوى يصح وصفه
تعالى بأفضل التفسير
في قوله أرحم الراحمين
وأحسن المحاسبين فقال
رضي الله عنه نعم لأن
رحمته من حيث ظهرها
من محقق أدنى من
رحمته بعد من غير
صورة محقق وإن كان
أكل من ذلك حجة
تعالى لشيء بلا واسطة
مشهود لكل بما حقه
بوسائط بني أمية
أحسن التفسير في قوله
وذكر من حسن
كيفية التفسير
في قوله وتخلد وحكا

عز وجل وحسن حبه بذلك مرحوم ان صادف عنه الشيوخ لكذاب المصنف وهو رجم من كان
ما فيه وكان من أهل انديوان قصر وقته لموت والأفطال لسمه ففعلوا له منى ولا كرامة
ونحن نقول لك انما هو من مدينه من مدين الاسلام فعسى ان يلقى من رثتي سره ولم يسمع من
حاجته وهذا فيسبح من ثوابي بلا وارث في لطفه صادف منى في مدينته وفي مدينته
فقالوا له ومن هو فقال عبد الله الذي وعدني فذل المصنف فاعرفه في حسن سريره مع ما عرفه
في عام صدقه وروى حماره وهو دونه وصلافة حرمة جاري مدينته في أول سنة مدينته
له وسواس فمن سمعتم مثل هذا الصفاء الذي داته فهو فقول في ارضه فدوا به شرح روح
الوحي واتصل سدي عبد الله بالسر وأتابه الله عز وجل على حسن بيته فوقع له صبح وعصر من
حاجته الرحمة وأن الشيوخ الذي وعد عليه مدينته كذابون الله تعالى رحمه الله لا يعرفه
الموفق (ومنها) ما سمعته من الشيخ رضي الله عنه قال كان بعض المشايخ من مدينته فارد من بعض
صدقه يوما فقال له يا فلان الحمد لله يا سيدي فقال له من تحب أكثر أنا أو يوك فقال تب يا سيدي
فقال فرايت ان اسرعت أن تنبئني رضى الله عنك تطيعني فقال يا سيدي فكيف لا تطيعك ولكن بساعة
ترى فذهب من حبه وكان ذلك بعد أن رد الناس فسو واحد داره وعلا فتن اسفح ثم دجن على
أرضه في مدينته فوجدناه يقضي حاجته من أنه فلم يمه حتى يفرغ من حاجته ولكن برك عليه
وهو عوفي أنه فطعن رأسه وأتى به الشيوخ ومارح به يريده فقال له وبحث نسي رضى الله عنك فقال
يا سيدي نعم أما هو هذا فقال له وبحث لنا كست مارحاً فقال له المرید أما بكل كلامك عدي
لا امر له فقال له الشيخ رضي الله عنه انظر هل هو رضى الله عنك فطر المرید فإذا هولس رضى الله
فقال له الشيخ رأس من هو فقال له رأس فلان الصبح قال وكان أهل مدينتهم يتحدون بلوح كثيراً
بمنزلة العبد ليو دامين قال وكان أبوه مات تلك الليلة فحاشته روحته في القرائن ووعدت عاجاً كافراً
ومكثت من قدما وكوشت الشيخ رضي الله عنه بذلك فأرسل المرید ليقتله على الصفة الصائفة ليمتنح
صدقه عمام أنه حل من الحلال فكان وارث سره والمستول بعده على فتحه واثق الموفق (ومنها) اني
سمعت الشيخ رضي الله عنه يقول ما بعض المریدين لشيخ عارف فقال له يا سيدي القول لله عز وجل
فقال نعم ثم أمره بالمقام عنده والعكوف على خدمته وعطاه مساحة في رأسها كورة حديد وأدلة لا يقع
فيها لا تنقل المساحة وكان المرید هو وارث الشيخ بشرط أن لا يمتنه لكورة الحديد المد كوره
فان الله وقال ما فاندسها ولا شيء تصلح ولا معنى لها لا التقليل فانه لا يربث من شئت أم ارضى الله عنه
مضى في خدمته سبع سنين وهو يخدم بالعباس ولا تحرك له من رضى الله عنه وسواس ولا به عواسف ربح
لشيعته وصارت الكورة المد كورة بمنزلة المدم الذي لا يرى ولا سمع منه حالة بعد دفين الموفق
رضي الله عنه واثق تعالى الموفق (وسمعه) رضي الله عنه يقول كان لبعض العارفين بالله عز وجل من مدينته
وكان هو وارث سره فاشهده الله تعالى من شجته أمورا كثيرة مكره ومع ذلك لم تحرك له وسواس فما
مات شجحه وفتح الله عليه شاهد ذلك الأمور وعلم أن الصواب مع شيخه وبهاولس فيها ما سكر
شرعا لا بها اشتبهت عليه في ذلك أن امرأه كانت من حيران شيخ وكانت تذكر بالسوء وكان
المرید يعرف شخصها وكان الشيخ امرأه على صورتها وكان المرید لا يعرفها وكان للشيخ موضع يحبه

فما أصاب الخلق إلى عبده حتى يسهل أحسن رضى الله عنك لا يحكم الاستقلال لأنه ليس كذلك وجود في سكون
حق يهتدى إلى تعالى سبه وسبهم منهم ديت الله بنس ما صحت رايه في تفسير قط والله أعلم (خوسر) سمعت شيخنا

ما بعد بعض عبد المطلب (٢٢٢) مشتم محموله كما في العلم مشتم بعينه هل تعني كل حزباء لهم فرحون فقلت
رضي الله عنه يقول لا حجاب الخاضع ماتعم بمحملة ٥ فقلت له لم فقال رضي الله عنه لأنه لو علم أن ثم شيئاً آخر فوق

[illegible]

له إن حقيقة الجبل
توجه إلى اسم العلم
أيضاً عند العالم فحسن
علمه بأن الشيء الثقلاني
حول علم فقال رضي الله
عنه نعم هو علم وسأل
أين العلم فشرع من
منازلته من هو الحبيب
فدلت له عدد لا شيء
أفصح من الجبل فقال
رضي الله عنه نعم لأن
العبد إذا جهل وقع في
كل مالا يبني من
حيث لا يشعر عكس حال
العالم ثم أقل ما في الجبل
إن صاحبه يحقر شعائر
الله تعالى التي جعل الله
تعظيمها من تقوى القلوب
ومعه من عدد كل صفة
أنه ما في الوجود قد
شيء إلا وهو من شعائر
الله تعالى فبسه الحجاب
إلى الحق كسببة العرش
المصمم سواء وهم قد
أظهر الحق تعالى كل
شيء في الوجود إلا الحكمة
والحكميم سبحانه
• ينظر لا ما يسمى بـ
يسمى من له
الحكمة في ذاته
وقع في الاعتراض
وحول علم سابقه
سبحانه وتعالى الواصف
لذلك والله تعالى
أيوب (سنة سنة)
رضي الله عنه عن كنه

کتابت الاملا م فی الواح المحو والاتیات

كتاب الأعلام في ألواح المحو والاثبات
بقال رضى الله عنه هو من ألواح كتبت في ألواح
أشبح

الكتابة فيقول ذلك الخاطر من هذا الشخص لا تتم رقيقة من هذا الخرج بمثل في نفس هذا الشخص في عالم الغيب فان الرافق اليك
هذه العيون من هذه الارواح تحدث حدوث الكتابة وتخطه مع ما قد انصرت (٢٢٣) من صغائر روح تمحو كنهه

غيرها مما يتعلق بديان
الامر من الفصل او
ترك ويستند من ذلك
لكتاب رقيقة الى
نفس هذا الشخص
الذي كتب هذا من
أجله فيحظر لذلك
الشخص ذلك الخاطر
في هذه النفس الاولى
فاذا اراد الحق تعالى
انسان لم يعجه فاذا ثبت
ثبت رقيقة متعانة
نقلب هذا الشخص
ونست معين ذلك
شخص ذلك الامر او
يترك بحسب ما يثبت في
الروح فادفعه او ثبت
على تركه وانقضى فعله
بما الحق تعالى من
كونه حكوما بفعله وانثبته
صورة عمل صالح او
قبيح على قدر ما
يكون ثم ان القام
يكتب أمراً آخر هكذا
لامر على الدوام فالعلم
الاعلى اثبت في الوجه
كل شيء يجري من هذه
الأقلام من محو وانبات
في الروح المحفوظ
اثبات المحو في هذه
الالواح وانبات الانبات
ومحو الانبات عند
وقوع الحكم وإنشاء حكم
آخر فهو لوح مقدس من
الروح فقلت له فاذن

الشيخ اذ لا يفتق ذلك فعلى المريد مدعو فدر عليه منحه شرح من صفة من في مر سب
الله سلامة وذلك به كان عند الشيخ من بدشاب حدث ثوبه من الأكرام ومنه من المرد في نفس
المر قال له الشيخ اني سأعبدك ان شاء الله سر فمرد بالما منده عر - ح مر اثبات من ش لا ح
في مكان بحيث لا يظهر لاحد ثم ادخل الشيخ حو به كنهه ودخل في ثوبه شيئا من لدم خرج
على المر يد السابق واستحكي في يده ولم يزل على يده وهو في صورة معين فعلى المر يد
ماعدكم يا سيدي فقال ان الثياب على عيسى فملكك عيسى ان دغته بها هو في ذلك المكان
مدبوح بشير الى الخلوة لى دح بها الكش فان اردت اسر ما ولدي كنتم هذا الامر ولا بد كره
لاحد من سألني عنه ابو هاني اقول له مرض ولدت ومات فانه يصدق في يحصل في المسئلة لسب فعلى ذلك
يولدي ساعدني على هذا الامر ولست في فيه فعلت ما أعذيت السر من شاء الله تعالى فقال المر يد
وقد عمر وحيه ونهر عظمة من ظن ان الشيخ في قنعه من فعل كلام يظهر منه لكذب ففارق
الشيخ وذهب سر يعا الي والد الثياب واعنه بقصة وقال بن الشيخ انك كذاب الذي كنتم تعتقدون
فيه الخير قتل ولديكم في هذه الساعة وحمل ير عيسى ان ستره ويصم مني ان اكنتم عكم وبن شك كنتم
في الامر فاد هو امي الماعة فكم تحذون ولديكم تشحط دمه فقل له الناس وشك من سدي
علما لا يعمل هذا وامل الامر به عليك فقال لهم اد هو امي حى يدير صدقي وكذبي فقلت قوله
في الناس وسمع به ارباب الدولة فقلوا لى الشيخ سراغا والمر يد منهم حى وقفوا على حوة لشيخ
فقرعوا الباب فخرج الشيخ وقال لهم ما كنتم وئى شيء أفدكم فقالوا له لا نسمع ما يقول هذا
يشيروا الى المر يد فقل له شيخ وئى شيء كان فعله المر يد الذي كتب وعسى فيه وانسله منى
كتابه هو لى كان فقل لشيخ ما وقع عسى وبشك شي وما كنت فقل المر يد انك كذاب لا يثبت
قد قتلت ولد اداس فترامى اس على الشيخ من كل ناحية فثبت ولد اداس فلك يا عدو
الله تعش اباس بعد ذلك وعدهم بحوثك فقل لشيخ سره من اس علم اني قتلته فقال المر يد لم يخرج
على وتر ادم عى يدك ويوث فقل لشيخ نعم وقد حركت فقل المر يد فسد حل لي الخلوة بن
كنت صادقاً فدخلوا فوجدوا فاداة مدبوحه فقال المر يد اعدا حيت قتلين واظهرت هذه لشدى
موصعه ثلاثين فقال لشيخ رايت بن حرج لثاب ولا بأس عليه انهم انك من الكاذبين الذين
لا يفلحون فقل المر يد فاحر حه بن كست صادقاً فادخل الشيخ الى الفنى فخرج ولا عمن عدداً وقع من
رأه ناس تصرعوا الى الشيخ وحملوا يسون المر يد الكاذب وعد ذلك قال له الشيخ انست رعم
يا كذاب انك طيق السر وتعدر عيه فذلك لم تقدر على كنتم هذا الامر الذي لم يكن منه شيء وانما صعد
معك هذا لدعواك انك تطيق لسر فادهب فقد اعطى ما اسر الذي يلق بامثالك فكان ذلك المر يد من
يومه ذلك من عمن المعترين وبكالا بعدعين لكاذبين سأل الله عنه التوفيق (ووقع لرحل آخر حكاية
عجبة) وذلك به كان شيخ ركب الحصى وكان من بلاد العرب وكان يعنى كثير انلقاء الصالحين ويحبهم
ويعتق على الذي يروح على يديه فكان هدايه اذا طلع الى المشرق وادار حرج فالتقى معصر مع بعض
الصالحين فاعطاه امانة وقال له رحل الذي يسلمها منك هو صاحبك فادال يلووف على الصالحين
ان من يعرفهم واحداً واحداً قدم اليه ودخل دبر وبقى من شاء الله فلقبه ذات يوم حاره فقال له ان

للعادف هذا الامر الذي قدرناه ان يقول أنا عرف لأن ما تكتب الاقلام الالهية في شأني ويكره صادقاً فقال رضى الله عنه
معهم له ذلك كشفاً أو تقليداً لصاحب الكشف اذ الكامل قلبه مرآة للوجود الملوي والعملى كله على التبعيل ومن

صلى الله عليه وسلم من كسفت عن انقطع حجرة في الهند أو أقصى البلاد أو فلان في البلد الفلاني • فقلت له فأنزل
 التوفيق والموافاة لي تحب الحق كما هم (٢٢٢) خير وأنت على نفسك وأموالهم وروادهم وأديانهم فقال رضى

• • • • •
 لك • فقلت نعم فقال
 ذكر أهل السكينة
 أصبح والحق تعال
 إذا أراد أن يجري في عالم
 المصالح أمراً من الأمور
 خرج إليه الأرواح
 المسخرة من الكرسي
 على حسب ما يكون
 بالأوامر الإلهية الخاصة
 بكل سماء أو فلك لينصنع
 ذلك الأمر في كل منزلة
 صبغة ثم بعد ذلك ينزل
 في أرقائق العسبة
 بصورة نفسية لها مظهر
 وباطن وعيب وشهادة
 تتفاه الرقائق العرشية
 • • • • •
 أحده • فيصبع في
 العرش صورة عرشية
 فينزل في الممرج إلى
 الكرسي على أيدي
 الملائكة فيصنع في
 الكرسي بصورة غير
 الصورة التي كان عليها
 ويرى الأمر الإلهي من
 الكرسي على معارجه
 في السدرة فتتفاه الملائكة
 لسدرة فتأخذه من
 الملائكة السائرة فلا
 تزال الملائكة صاعدة
 وهادة بالامر الإلهي
 في السدرة وعروجه
 حتى ينصنع ذلك الأمر
 الإلهي بصورة السدرة

الامة حتى يحدث فلان عصر فعلم أن حارده صاحب يوسف فسقط على وجهه وبسبها ويعول بسبدي
 كيف تحبون نفسك على وما ركضاً حياضاً له بالشرق والمغرب لا أنته وأنتم خيراني وأمرت
 ساس لي ثم طلب منه السر الذي حصه الله به فقال له الشيخ هذا أمر لا تطيقه فقال بن أطيعه يا سيدي فقل
 الشيخ فان كنت تطيقه فاعمل بشرط فقال وما شرط يا سيدي فقال الشيخ شرط طلاق كبير صرر عليك فيه
 هو أن تخاف طيبتك الطوبى هذه فقال له يا سيدي كيف بدوع لي ذلك وبها أهاب وأعظم في طريق المشرق
 فقال لشيخ فان أردت السر فاعمل ما أقول لك فقال له يا سيدي هذا أمر لا تطيقه فقل له الشيخ وما نبي
 لك على ذلك لم تقبل شرط لي هذا فرفعه فعمامات الشيخ وفاته ما فاته بدم وقال لو كان عقل اليوم صدي
 في زمان الشيخ لعنت ما قال ورد عليه • • • • •
 وسلم • • • • •
 في مدينة فاس قال كنت مع بعض
 الأولياء إلى الحمة في جامع الاندلس بمحروسة فاس أمها الله علما صليت الجمعة وخرجت من
 الجامع فإذا رجل يتبعني بذلك الولي ويقول يا سيدي في أحلك فاعروا من قبله الولي وقد نظر فيه
 نظرة مسكرة فلم تعلم أن الله يعلم السر وأخفى يعني هؤلاء اكتنبت معلم الله وحسن حرائه فذهب الولي
 وحمل الذي ادعى المحبة بكى محاسنه من الولي فتقدمت إليه وقلت يا هذا ربك قد ادعيت أمراً عظيماً
 ولا بد للشيخ أن يحتار في رجليه ولا هو القرائن منك ومن الشيخ قال وكان حاراً للشيخ في بعض
 لسانه وكانت شجرة تنسج في الحدود فكان ذلك المدعي يحسبها كل عام والشيخ يصبر ويصبر
 ويصبر ويصبر • • • • •
 فيبها فأنكر المدعي وقال من لي مقام الشيخ معه على سابق الحدق الزارع والخصام حتى تمت ذلك المدعي
 بسبب الشيخ رضى الله عنه وسمعت هذا الرجل يقول دهس لي الخلع فماررت قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 أحسن حاله وقلت يا رسول الله ما ظننت في أصل بل مدسككم ثم أرحم لي فاس فسمعت صوتاً من
 قبل القبر الشريف وهو يقول أن كنت محزواً في هذا القبر فمن جاءكم فليقلقوها وإن كنت مع أمي
 حينما كانت تارحموا إلى الأبدكم قال فرجعت إلى بلادى والله تعالى الموفق • • • • •
 الله عنه يقول كان بعض الشيوخ المجاديب يظهر بحامدة ليعرفه الناس حتى أنه أراق على نومه داب
 يوم حرا فجعل الناس يشمون منه رائحة الخروب ويرون منه ولم يبق معه إلا وارت مره وقال فعلت هذا
 محمد اسعري هؤلاء أهل بشر إلى كثرة الناس الذين كانوا اسعوه وأنه لا حاجة لي بهم والحاجة إنما
 هي لك وحدك والله الموفق (وسمعه) رضى الله عنه يقول حار رجل من بعض الأولياء وحمل يتأمله
 ولصمده • • • • •
 أردت أن تسطر داني ذاتك لتسمع فيها عداً سيدي الله قال الشيخ رضى الله عنه فرجع ذلك الرجل رجا
 كبيراً وكان رضى الله عنه • • • • •
 (وسمعه) رضى الله عنه يقول حار رجل من بعض الصادقين إلى من • • • • •
 عروجه فقال له الشيخ وكان ذلك بعد صلاة الصبح فان أردت في توح فلاترجع إلى دارك أبداً وأذهب
 إلى بلاد المشرق قال فاستل ولم يحرف في دناو حري والله الموفق • • • • •
 ليس أعوانى كرامات الأولياء رضى الله عنه أن يقولوا الناس من حيث التبرع بالأولياء فقد

• • • • •
 وأرواحهم هت سندن الحياة المصلح بجمعة البرزخ ما هم وان أرواح لا يبدون أرواح الأكل بعينه على الخدمة في حنة البرزخ لكن

[illegible]

(٢٩) ولا واسطة بينهما ، لا ولا له نورا من صفة الحساب الالهى
سما ، وفلك رحمة بالعباد ثم انه اذا عمل الى الارض ، كان سعيه ان يحى لقنوب الخلق فيقتله كل

ومعدن وسات من هذا
 التحلي الذي يكون من
 هذا الامر السار الى
 الارض وهذه الخواطر
 التي يحدوها في قلوبهم
 يسمون ويحركون طاعة
 كانت الحركة او معصية
 او مساحة وكثيرا ما يجد
 العبد حراط لا يعرف
 اصلها فهذا اصلها فقلت
 له هذا كلام تقيس فقال
 رضى الله عنه والعالم به
 انفس فانه متى على
 الكشف الصحيح وقف
 تعالى اعلم (مات) سالت
 شيخنا رضى الله عنه عن
 قول بعض العقول ان
 اشان الالهى او الحكم
 لا يقع لا يرتفع وانه
 لا بد له من قائم يقوم به
 ما ثبتت الدنيا وبرى
 الوحي والاحكام وتنع
 ايام الفترات فما حقيقته
 هذا الامر الذي لا يرتفع
 فقال رضى الله عنه روح
 الوحي اعلاه وما به من
 جمع نظام العالم فاذا
 فقدت انشائه فالناس من
 قائم مقامها في كل
 عصر فثبت فيه وهو
 المعبر عنه الآلى في دولة
 بنى عمان بالقانون
 لكن حوا استعمله
 هو في بلاد ليس فيها
 شرائع اما مثل مصر
 والشام وبغداد والمغرب
 ومحوها من بلاد الاسلام

وشاكنه من النور فبدأ به الاعمال فبدأ به
 فقلت له فاذن الخواطر كلها تبدأ
 في الانبياء عرصى في الاولياء فكنى له في الاولياء ولا يمكن رواه في الانبياء وسره مسرى وقد
 ان حير الانبياء من دونه وحير الاولياء من غير دواتهم فمعصية الانبياء دابة ومعصية الاولياء
 عرصة فان العرصى الكامل دونه معصية هي صورة لا حقيقة فبعد بها امتحان من
 شاهدها حادثة ذلك اسم فكتب من الله تعالى ان يوفقا للامان بأوليائه كما وفقنا للامان
 بربائنا عا به خلاء والسلام اذن رضى الله عنه عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم في آكله وشربه
 وبومه وبمعصية وجمع اخوانه وبناته وعز صيرته في حروبه ورواه وكيف يبدل له مرة ويدان
 عليه اخرى وكيف يطلب منه نفس في مائس لم يجد به يد هيب وسعدون بهم كافي عزوة الرجوع
 وضروة ثم مومه وغير ما روى في معصية لخدمته وغير ما روى في ذلك استمرار راحة طبع الله تعالى عليه
 بسا صلى الله عليه وسلم هاب عنه معرفة الاولياء ولا يسكن ما يراه على ما هم من الامور
 الغاية والافاضة بشرته على اهل بيته محب الخير وعنه ان يكون من مطالعة سيرته صلى
 الله عليه وسلم فانه يهديه ذلك في معرفة الاولياء والاعمال ولا يشكك عليه شيء من امورهم وهذا القدر
 هو الذي يمكن ان يبينه اقل واحد من الكتب تكفيه الاشارة والله الموفق (ومعصيته) رضى الله عنه
 يقول ان الرجل قد حله في الولد امينة في صورة في صورة طاعة الكرامات التي تنقل
 عنه فاذا وحده على ذلك لصورة في سقته في دمه وفع له شك في كونه هو ذلك الولد ثم ذكر رضى
 الله عنه ان رجلا من الخوارج سمع بوى في فاس وفتت اليه عنه كرامات كثيرة فصوره في نفسه في
 صورة شبح كبير به عظمة في رجليه ليه لاله من اسرارها ولما ومن مدينة فاس سأل عن دار
 ذلك الولد فدل عليه وحين من ان ذلك الولد يراين يقعون على باب داره فدى انساب خرج الولد
 فقال لقاصد يابسى ربه منكم ان تشاوروا على سيدى الشبح ورض ان الخارج اليه نواب فقال
 له الولد الذي قصده من بلادك وسرت اليه مصيرة شهر او اكثر هو اما لا غير فقال بسيدى ما
 رجل عرب وحش في الشبح شوق عظيم فدل على عظمة يوحك الله وذلك انه نظر الى الولد فله
 بعد عنه شدة ولا صورة عظمة فقال له الولد يا سيدي ريد فقال القاصد
 ان اقول لكم في عرب ومثل منكم ان تدلوني على الشبح وانتم سحرون في فلكان له الولد الله
 بسا ان سحرت بكم فقال له قاصد الله حبك وانصرف فحدث وحده عن غير الصورة الى صورة
 في فكره قلب وكه واحد سقط من هذا المص غايه بد طالع انكسب المؤامره في كرامات الاولياء
 صور الولد على نحو ما سمع في تلك الكتب فاذا عرص تلك الصورة على اوليائه ما به شك فيهم اجمعين
 لما شاهدوهم من الاوصاف والاسماء في الكسوة وشاهد اوليائه الذين دوت كراماتهم
 من بدوهم بوحدهم من الاوصاف ما سكره على اهل زمانه وقد بلغ الخليل ناقوام الى
 اسك. الولاية عن كل موجود من غير ما استحكم في عقولهم من حصر الولاية وتحقيقها
 في صورة فادركت تلك الصورة على موجود من اهل زمانه وحدها لا يطابقه في الولاية عا
 وبمير حاصله انه يؤمن بولى في الوجود له في الخارج ولم يدرك الولاية هي مجرد اصطفا من الله
 تعالى لمعنه ولا يعذر على من علم من المحنقات وقد وقع لبعض الفقهاء من اهل العصر معه
 حكاية في هذا المعنى وذلك انه رأى بعض كتب القوم وهو يدكر فيه شروط الولاية وهو ان يصدق

حکیمہ نگار لطیفہ

وعلامته والله اعلم وصح رضى عنهما ١٠٠٠
٢٠٠٠ لايمان (٢٢٧) المكت في هذه الدار ما التتم

(۲۲۷) ...

[illegible]

الأول فطريقه الالتقاء
بمنه الاهتمام عندنا
وذلك لعدم وجود
شرعية بين ظهير وأضهر
كما هو فكان الحق
تعالى يلقي في فطر
عقول لا كرام من
البشر الحكمة في جدول
الحدود ويسمون
الروايس في كل مدينة
واقليم بحسب مزاج
ما يقتضيه أهل تلك
الحدود وما يحفظت
بذلك أموال الناس
وديارهم وأهلهم
وأرحامهم ونسبهم كما
انحفظت هذه الأمور
بالشرعية الآن وصحوا
تلك الحكمة في عقولهم
فما من خبر أي أسباب
حده لأن ما من في
العرف الاصطلاحي هو
لدى يأتي الخبر عكس
الحال ما من فيه هي
الروايس الحكيمة التي
وضعها العقلاء من الهام
من الله تعالى من
حيث لا يشعرون
لمصالح العباد ونظمه
وارتباطه فقلت له قبل
كان لو اصبحت هذه
الروايس علم من هذه
الأمور مفرقة إلى
الله تعالى أم لا فقال
رضي الله عنه
لم يكن وصعبها علم
من ذلك يمكن وعده كذا
لا غير فقلت له فمن كذا

يعلمون علم التوحيد وما ينفي جلال الله من التعظيم والثناء بم وصفات اشهره وعنده الخلق الشهد الرحمن الله
 طائفة من يعرفون ذلك من (٢٢٨) أكثر شدة

كأنهم عادوا ليوم قضت
 له قبل كان أحد منهم
 يعرف ربه من نفسه
 كأنهم لصوفة اليوم
 قد رضى الله عنه نعم
 وذلك لأنهم يحبوا عن
 حقائق نفوسهم حين
 رأوا أن الصورة الجسدية
 إذا ماتت تبطل حركاتها
 مع أنه ما نقص من
 أعضائها شيء فعلوا
 أن المدرك والمحرك لهذا
 الجسم إنما هو امر
 آخر زائد عليه فبحثوا
 عن ذلك الزائد فعرفوا
 نفوسهم معرفة صفات
 لا معرفة دوابهم من أن
 ذلك نورهم يتردد بين
 الشمس والقمر فيعرفون
 في الخبرة بين سلب معرفة
 الله تعالى وبين إثباتها
 فلما أوردتهم ذلك ذكر
 أقام الحق تعالى لهذا
 الجنس الإنساني فصفا
 ذكر أنه جاء إليهم من عند
 الله تعالى برسالة يحرمهم
 بها معارواة بقوله المنكرة
 التي أعطاه الله تعالى لهم
 فرأوا أن الأمر جائز
 تمكن فلم يقدموا على
 تكذيبه ولا رأوا علامة
 تدل على صدقه فسألوه
 هل حئت بعلامة من
 عند الله حتى تعلم أنك
 صادق في زعمك فانه
 لا فرق بيننا وبينك وما

صالحين ولو كسب بعد ان قد شرب به في مسكه ولا مارع له في عذبه حب بعد الله
 ما أعصاهم وهم عمر وحل من احداث قد استقر ما نائب إلى الله تعالى أما نائب إلى الله تعالى نائب
 إلى الله تعالى الحق ما تقول والله ما نحن الا فصول وما كنا مكر إلا بالحل والله الموفق
 واعلم وفقك الله أن الولي المتوح عبه عرف الحق والعبوات ولا بتقيد بذهب من المذهب ولو
 تعدد المذهب ما مرها تقدر على حياء اشريعة وكيف لا وهو الذي لا لعب عنه ^{مما لا} في عبادة
 معرفة غير ولا يخرج عن مشاهدة الحق حل حلاله الخنة وحينئذ فهو العارف بمراد ^{مما لا} في عبادة
 ويمرأ الحق حل حلاله في أحكامه التبعيه وغيرها وإذا كان كذلك فهو حجة على غيره
 وليس غيره حجة عليه لأنه أقرب إلى الحق من غير المتوح عليه وحينئذ فكيف يسهل لا سكر على
 من هذه صفته ويقبل به مخالفة مذهب فلا في كذا إذا سمع هذا من زائد سكر على الولي المتوح
 عليه لا يخلو إما أن يكون جاهلا بالشرعية كما هو الواقع طائفة من أهل الاسكار وهذا لا يفي به الاسكار
 والأعمى لا يسكر على استمرار إذا فاشتمال هذا بروال حيله أولى به وأما أن يكون هذا بذهب من
 مذاهب جاهلا بغيره وهذا لا يصح منه اسكار إلا أن كان يعتقد أن الحق مضمور على مذهبه ولا
 يتجاوز ما غيره وهذا الاعتماد يصير إليه أحد من المصونة ولا من المحسنة فما المصونة بهم يعتقدون
 الحق في كل مذهب هي كلها عديم على موان وحكم الله عديم يتعدد بحسب من المذهب من
 الحرمة في داره فهي حكم الله في حقه ومن مل الحلية فيها بمذهب هي حكم الله في حقه وما أخذت حكم
 الله عديم واحدا لا يتعدد ومضه واحد ولكم لا يحصونه في مذهب بغيره بل يكون الحق في
 داره هو مذهب إليه أمام وفي داره حري مذهب الله عديم فاشتمال هذا المسكر بروال هذا الاعتقاد
 الفاسد أولى به وأما أن يكون طائفة المذهب الأربعة وهذا لا يتق من الاسكار أيضا إلا إذا كان يعتقد
 تنى الحق عن غيرها من مذاهب النصارى واليهود والزرادشتية والزرادشتية والزرادشتية والزرادشتية
 ومجاهد ومعمرو عبد الرزاق والبخاري ومسلم وابن جرير وابن حزم وابن المنذر وماتوس
 والنحوي وقناة وغيرهم من أتباعهم في مذاهب السجاية رضى الله عنهم أجمعين وهذا
 اعتقاد فاسد فاشتماله بدوائه أولى من اشتماله بالاسكار على أولياء الله المتوح عليهم وإد وصات إلى
 هذا علمت أنه لا نوع بالاسكار على الحقيقة إلا بمن حاط بالشرعية ولا يحيط بها إلا ^{مما لا} في عبادة
 والأكمل من ورثته كالأغوات في كل زمان رضى الله عنهم أما عديم فسكونهم خير لهم لو كانوا
 معلومين وكلامنا في الاسكار على أهل الحق من أهل الفتح وأما أهل الغلام والصلان فلا تنحى
 أحوالهم على من مارسهم وقد استأذن بعض أساس شعبة في الاسكار على الأولياء أهل الحق
 من أهل الفتح وقال له ما يبدي لا يسكر عليهم إلا بمران اشريعة من وحدته مسفيا سمعت
 له ومن وحدته ما لا تسكرت عليه فقال له شعبة خاف أن لا يكون عندك الصبر ككفا إلى
 يورن بها وإذا كان عندك بعض الصبر دون بعض فلا يصح مرايت بشيرى ماسى من
 كونه يسكر وهو جاهل وقد حصرنا لبعض الناس وكأسه فبذاته وحدته فسمع ما لا يسأل
 وليا مفتوحا عليه عن اسورة ابن مديهم القرآن إذا لمها المصلى وترت اسجودا فقل على عابه
 نبيه فلم يفعل حتى سلم ومال الحار هل تظل الصلاة تترك السجود انقلى داء على أن في اسورة

ثلاث وأما أمرا غيرك عنا وياك الدعوى مفتوح
 ومن الدعوى ما يصدق ومنها ما لا يصدق جاء بالمعرات فطروا فيها مقل اصناف وعى لا يخلو عن امرين إما أن تكون

سمع في كلامه من هو واقع اليه لا أن يقول الرسول في وقت محله لمع في ذلك الوقت خاصة أو في مدة حياته خاصة فإنه جائز أن
يقول في نفس كرامة محمد بعد معنى الزمان الذي اشترته وأما في نفسه فإنه (٢٣١) غير حارده ففسله من يدع

قل كلام اليهود على
ما إذا أطلق الرسول
وقت تحديه ولم يتعرض
لوقوع تلك المعصية
على يد غيره ولا جوارها
وحمل كلام الشيخ أبي
إسحق على ما إذا تعرض
في وقت تحديه لمع
ومعها ما فقال رضى
شعنه نعم يصح ذلك
وهو محل الثاني لمسى
بالقرينة فهو كما جاء
على لسان الصادق
المصدق المؤيد
بالمعجزات كما مر من
أحوال الدنيا والعزخ
والآخرة فلو لا إعلام
الأنبياء لنا ما غاب عنا
من أحوال السرح
والآخرة ما علمنا ذلك
ولا كانت عقولنا
تستقل بدركه من حيث
ظهر لأن أمور الدنيا
وما بعده من و
شور محول وقد ساءت
المرسل بهم على اختلاف
الأحزاب والآراء
يصدق كل رسول
صاحبه وما احتلوا
قط في الأصول التي
استندوا إليها ولو أن
القول استقلت بأمر
سعادتها لكان وجود
المرصد فإن كل ما كان
يحمل بالضرورة ما له

ومسبحة ثم اعلم أن ذلك على إبداء الأحرار الإختيار لا إختيار في سائر بقرون ولا عصر
وفي جميع حوادث ونعمى والأصوار وكرام لا يخرج عن هذا الذي ذكرناه في هذا الباب من
كان منهم مصداقاً لمع ما سطر مادته رجع وسهر له الحى ولا ح له وجه انصواب وكثيراً ما كتب
تعرض لمناظرة لعقلاء في هذا الباب صامى بهم فتمدون في إنكارهم على أمور صحيحة فما
احتبر بهم وحدث الأمر على ما وصفت لك واقع الهادى إلى انصواب لارب غيره ولا خير لآخره
عليه توكلت والله أبيض (ومعنته) رضى الله عنه يقول لا يسمى أن سطر على ظاهره أن يكون عليه
فيحصر الوارد في غيره فأنى يأتى الولي المعائب والعرائب وما مثاله إلا كحبه صوفى
وسبها حبة حرير لا تنسج إلا في الآخرة وغير الولي بالكس حبة حرير في وسطها حبة
سوف ولعياد بالله وثبتت أسناناً كثيرة في ظهور الخفافات على طاهر الولي سمعها من الشيخ
رضى الله عنه معرفة مصححها فما يقول سمعته رضى الله عنه يقول كان لعصم الأولياء الصديقين
مريد دائم فكان يحبه كثيراً وأطعمه الله على سرار ولايته حتى أمر طلق محنته وكاد يتجاوز شيعته
إلى عدم أسوة فظهر الله على الشيخ صورة مصيبة الزبارة بالمريد المذكور فما رآه رجع عن ذلك
لأمر إلى الاعتقاد وول شيعته مزلته ففتح الله حبشه على المريد قال رضى الله عنه ولو دام على
عنه مدة لا أول لكان من حجة الكافرين الدارقين بسأل الله السلامة قال رضى الله عنه وهذا أحد
الأسرار في الأمور التي كانت تظهر على السبى صلى الله عليه وسلم من نحو قوله في قصة تأمر المحل لو لم
يعد له السلب ثم تركوا التأثير الطوائف التي شيعتها أى غير صالحة ومن نحو قوله **وَاللَّهُ**
رَبُّ الْعَالَمِينَ ما يدخل المسجد الحرام آمنين محققين ومرة صبر ثم حرج عليه الصلاة والسلام مع
سنة أنكرهم رضى الله عنهم فصدح المشركون ولم يدخلوا إلا في عام آخر ونحو ذلك مما ملأ الله من عباده
وتعالى هذه الأمور مع سببه أنكرهم لئلا يفتقدوا له الأهمية ولذا قال تعالى إنيك لا تهدي من
أجبت ولكن الله يهدي من يشاء وقال تعالى من لك من الأمر شيء ونحو ذلك فإن المقصود من
ذلك كله هو الجمع على شسجانه وشفاء (ومعنته) رضى الله عنه يقول الولي كامل يتلون على
قريب القاصدين ويبتاعهم من حيث يبتاعه في غير مكان وظهر له الخوارق وما مره ومن حيث
دعه كان على الصد من ذلك وفي الحقيقة ما ظهر لكل واحد لا ما في باطنه من حسن وقبح أولئك
المراد من محلى فيها الصور الحسية والصور النفسية من علم له من ولى كمال ودلالة على الله واحده
الله را شومى ومن ظهر له غير ذلك فليراجع على نفسه (قال) رضى الله عنه وإذا أراد الله شدة
فيه وعدم انتفاعهم بالولى سحرهم الحى فبهم من قبح ومخالفة فيطون له على شاكلته وليس
كذلك حتى أنه يتصور في طور الولاية أن يتمد الولي مع قوم بشرى الحر وهو يترب معهم
فيكون له شارب الخمر وما تصورت روحه في صورة من الصور وأظهر ما أنصرت به في
الغيبية لأشياء وعما هو سبل ذاته تحرك فيها تحركوا به مثل الصورة التي تظهر في المرأة حاك إذا
أحدث في الكلام تكلم وإذا حدث في الأكل أكل وإذا أحدث في الشرب شرب وإذا
أحدث في الصبح صبح وإذا حدث في الحركة تحركت وتحاكك في كل ما يصدر منك وفي
الحقيقة لم يصدر منها كل ولا غيره لأنها طر ذاتك وليست بذاتك الحقيقية فإذا أراد الله شفاوة قوم

وعاقبه ولى أين يتنقل ويحمل صلاته من سدا وشفاوته أن شقى كل دين لحبه بعد الله وما يملكه به ولماذا حفته
فهو معتقر بالضرورة إلى التعريف الإلهى بذلك فمد عرف الخلق كلهم موارد أفعالهم طاعة كاتب أو معصية بلا محاسب

نبياً صلى الله عليه وسلم بنى تعدد مراتب رعره من صلى الله عليه وسلم السيد الأعظم في جميع العالَم روحانية وجسمانية كما أنه
 هو الله تعالى في كل شيء (٢٣٣) روح إلهي وروحانية

محمد لسائر أرواح لعالم
 من باطن وصامت فهو
 أن جميع الروحانيات
 كما أن آد الله جميع
 الحمايات وقد أحرمنا
 صلى الله عليه وسلم أنه
 كات سبأ ودم من
 الماء والطيب وكان صلى
 الله عليه وسلم يقول
 بوشك أن ينزل من
 عيسى بن مريم حكماً
 مقسطاً يؤمنا ما يعنى
 شرعاً لا شرعته هو
 فعلت له قبل يرمى
 عيسى شرع محمد صلى
 الله عليه وسلم بالوحي
 وبالعرف الألهي من
 روحه الخاص الذي من
 كل بيان وبين أنه
 محمد وحده فقال صلى
 الله عليه وسلم أنه إذا
 دل كل من الأمور
 أو الرسول لا بأحد
 علمه من غير مرسله
 أبداً فتارة يأتيه الملك
 فيخبره شرع محمد صلى
 الله عليه وسلم الذي جاء
 به إلى الناس وقارة بلهم
 ذلك الهاماً فلا يحكم على
 الأشياء بتجارب أو
 خبر بل لا يمكن بحكم
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لو كان
 من طهرنا فقلت له
 قول بربيع برؤله جميع
 مذاهب المتهدين أم

هي في سبب معاصيهم بعد هذه الوفاة (وتمت) رضى الله عنه يقول إن الولي قد يعطى عليه
 الشهادة ويحدث في دابة الله من ملائكة فيستعمل أموراً تروى على حشون كان فيها ما يعاب عليه
 من حياء التي سرور أن مكسب أحسنه وداراًه شخص ارتكب ذلك الأمر ولا يعين الوحي الذي
 ركنه لاحتد رعا بدرى الأسكار عليه فيحرم ركنه موقفه تقرر في الشرع أي في الشريعة لمطهرة أن
 انعمه بإضافته لا كلمة وحيد عن الذات منها فانه يباح منه لسمع الداب مع أن المعصية معصية
 ولكيه من باب جلى سرور أن ارتكب أحسنهما وكذلك شخص يدعى على نفسه الهلاك من شدة
 الجوع فانه يباح له كل المنيح حتى يشبع ويروى منها وغير ذلك من غرور الداحلة تحت هذه القاعدة
 وهذه الأمور هي رد سبأ على حشون لمعة لها قبل المنع وتارة وما اعتادت معهم بالاشارة
 في التعصیل والتصریح وحشة والله اعلم (وتمت) رضى الله عنه يقول إن غير الولي إذا اكتسفت
 عورته بعرت منه الملائكة الكرام لأن الحياه يعطى عليهم والمراد بالعودة العودة الحسية وهي
 ساهرة واحدة والمعنوية التي تكون بدكر المجنون والفاظ السوء وما توليها لاسعوسه إذا وقع له
 ذلك لانه إنما يعطى لفرض صحيح فيترك سرعورته لما هو أولى منه لأن قوى المصلحتين بحار تكافه
 ويؤثر على سرعورته ويؤثر على فعله لانه ماسه من فعله إلا ما هو أقوى منه ولا ذلك لأقوى لفعله
 فكانه فعلها جميعاً فخرج عنهما معافلت وما هذا الأقوى الذي ترك لاحتد سرعورته وكلم
 لاحتد شئ من ألفاظ المجنون فقال صلى الله عليه وسلم كل ما يرد الذات إلى علمها الحسى ويرد عنها غيبها فاد
 أن كشف العودة به حب ذلك لشخص ارتكبه وإذا كان كله بالمجون وألفاظ السوء به حب ذلك
 من آحرارة كنهه أيضا وإذا كان غير من الأمور لغاية به حب لشخص شئت ارتكبه به هم حرا
 من عاصم عن الذات ما يرد إلى علمها الحسى وهل تغيب عنه فقال صلى الله عليه وسلم نعم ميب عنه
 ثم به سبأ لا تحقيق لعبة فقل كرحل له ستارة قطار وقد كبر وعنى وانقطع به سبأ بالكتابة
 وهو ذلك أنه أولاد لا يحصون وكلهم صغار لا يقدرون على شئ ثم رسلهم بعد استعزيمهم ركبوا
 سحرهم من هوله وكثرة عطه وقلة سلامة منه ولم يترك لسمه ولا لأولاده فساوا حد ولا سأل عن
 عقل هذا الرجل كيف يكون فانه مذهب مع أهل السعفة ويقطع عن الذات بالكتابة وحده فتحصل
 له آفتن الأولى منها السداد فوالعزوة أى يكون عداا الجسم منها سبأ احرامه فاحراره أى
 هاجت حين اشتغال الفكر بالامر السعفة (فلن) وقد شاهدت رجلا من حلة سرقان يمر بروس أهل
 لعلم ودخل في عقبة سأل الله السلامة من صلب التدبير والكيسياء والكسور وسكن ذلك في شدة واشتمل
 به مكره لوم على رسوم فعل لونه يصغر وقل جلوسه مع الناس وصار لا يأكل من الطعام لا ما قبل ثم
 لم يزل أمره في ردة حتى ربه تسمي ما سأل الله السلامة وسردت ما أشار إليه الشيخ رضى الله عنه من
 السداد فوالعزوة عداا الجسم فيتصرد الجسم بذلك ويرول بصارته ونعمته ويحصل فيه اعتبار
 وذول من يتلاشى ويهدن والافقة انانية أن العقل إذا ذهب مع أهل السعفة وانقطع عن الداب
 ومالك عينته عنها فالروح تخرج منها ولا تخرج اليها لأنها دخلت في أول الامر عداا ما خرج كرها
 لأموعا شئ وحدث من لا إلى الخروج وحررت فاتها لا ترجع اليها أبداً فان وعد الله تلك الذات
 احرام أهلها كان ذلك بشدة مرضها وظهرت عليها حتى يأتي مرافقون وعندها سحابة بالبقاء مدة

تسدون المذاهب ومما لا يهاى عن ردة رضى الله عنه ذكر النسخ محي الدين رضى الله
 عنه أنه يرجع الرسول إلى الأرض جميع مذاهب المتهدين حتى لا يبقى حية إلا من مذهب محمد فلا يكون في ربه إلا الشرع

المعصوم إدعاء علوه اغتبط من الغنى لا التمس وعلموا الأوله فاعلموا ذلك من غير شك
بشرعه الذي كان عليه قبل بشرعه الخاص به وإن كان من شرعة محمد صلى الله عليه وسلم يحكم التضمير لأن ذلك أسرع كان المعصوم معصومة وقد مضى قبل منه ظاهرة في ذلك أربعة حكم نفسه في هذه الآله لا أن قهرها شرعها هي فقات له فاذن عيسى عليه السلام في ذلك رسول من وجه وإيم من وجه وقال رضي الله عنه نعم ولا لك يكون يوم القيمة حشران معاً ومنه على أن ليسا صلى الله عليه وسلم ختام نبوة التشريع فلا يبعد معصية ووقته أن يكون حسم الشريف موجوداً من زمان آدم إلى زمان وجوده ورسائله لكان آدم وجميع نبيه تحت شريعته حساً ومعدودين من أمته فقلت له حتى انقصر واليا من عليهما السلام فقال رضي الله عنه نعم فانهما من أمته انفسه من أمته لكانهما كأنما قبل بعثته صلى الله عليه وسلم وذكره في ذلك قال تعالى لمحمد صلى الله عليه

(٢٣٢)

ثابت الروح حادثة بها عقل ذي همة وشهادة من الله تعالى في ذلك
سبباً له الحق ووحدته (نحن مساء) في أمره لأول وخرج من نفسه من عقله ليس ساداً من هاتين الآيتين فكذلك قوله الله تعالى بحملهم حساباً داياً يتبعون شئاً من الحق والصبر يحولها بما روي عنهم عقولهم ومحمد عليهم السلام فلا تدرى بالأسرار عليهم السلام لا يستمعونه بل أهداهم من لصحيح فسمع الخلق بهم مدة فقاء دونهم (فات) وكأمره ونحن مع شرح رضي الله عنه يقول أهداهم وأعلم أنه يطلق لكذلك حيز كثير حتى قال مرة ما منعت صاحب المشاهدة إلا أنه رطأ في الهواء وعلا في غير الله والنور من أن الحق محمود في الرياح وفي يدرى حيزه وفق موصول بذات الله ومروط عليها فادراً على غير الله زاد الرياح أن حمله بحيث لا يرجع أبداً حمل الرجل يقبضاً ليط شياً فشيئاً وهو يخاف أن يستمع وأما يدرى شيئاً فشيئاً في أن رجح في يد صاحبه فكذلك هذا لا موردنا في أن نناديها الذات الترابية هي التي تردها إلى عالمها الحسي (قلت) ولو أردنا أن نذكر من تلك الأمور الواقعة للعالمين رضي الله عنهم فخرنا عن المقام واقعهم (وسمعتهم) رضي الله عنه يقول إن الأمر من أول هو الدلالة على الله تعالى والجمع عليه وترهيد قياسه فإذا حمل قصد أنه سبب هذه الأمور في رجح معه وإذا حمل يطلب منه قضاء الخواص والأوطار ولا يملكه ولا كيف يعرفه منه لوقوعه وهو السامع في عام من مصيبة ليرى في ذلك الأمور منها أن يحسن إلى ليست لوجه الله تعالى وتماماً في حرف والحق على حرف حشران من لا يبرل عليها نور الحق دونها في الولي يراه في ملكه بغير الله تعالى في عين لظلمته وهو يريد أن يتقده منها والمصير يدعه أن يريد بها من الولي يراه تركه القرة وأحد الحرة والقرة معروفاً الله تعالى والعكوف بين يديه وأمره هي لقطعة عنه وانقسم في غيره والميل إلى له ساوياً يكون في رجاها ومساها في الولي إذا ساعده في قضاء بعض الأوطار وقابله بعض الكشوفات رعا ينظر المصير في هذا هو الذي يسمى أن تقع معرفته عليه وفيه يرغب الناس وليس وراءه مطلب وكل ذلك صلال وموحد لمقت الولي له (قلت) ومن رتبته ومكرهه أن يظهر على ذاته بعض الخفايا أو يحرمه شيء لا يكون له يكون لظلمته بذلك عنه والله أعلم (وسمعتهم) رضي الله عنه يقول إن جميع أهل العراق ينسب على مشاهدتهم الحق مسجدهم وتكون الأمور التي يسمونها غثابة السببية التي يترقبون بها محار المشاهدة فيتمتعون على تلك الأمور ويتوصلون بها إلى ما لا يكيف من المشاهدة وذلك أن المشاهدة مسجدهم حتى قد لا مثل له ولا نظيره من هذه الذات ما تعتمد عليه إلا ما يحكي في العبارة الحادثة اعتادته الذات وشأن عليه قال وإذا تمت مشاهدتهم وصاروا من الكبار قرب عشقهم من عشق أهل الحرم فيما ظهر للناس وذلك السرور والفرح والطرب الحاصل لهم عند مشاهدتهم فعل الحق مسجدهم وتعالى في محلاته فإذا شاهدوا ذلك حصل للروح ما لا يكيف من السرور حتى لقد حصل للمعصوم رضي الله عنه أنه رأى قط محك حكمة يده حمل الولي يسكن ودموعه تسيل وهو يسجد بين يدي القط حتى احتصلت دموعه ما بين يديه فقد له ما سره فقال رضي الله عنه أن لروح شاهدت الحق مسجدهم وتعالى بفعل تلك الحركة فعملت تسعد له وتواسع وسكن بين يديه مسجدهم وتعالى والذات تساعدها فعملت الذات تعمل مثل ما فعله الروح وتماكبها في ذلك فالناس يظهر لهم أن مسجوده

لا عمل

وهو في حق من سببه من لاس في ظهور ذلك الذي هدى الله

عنه ثم الله وحمد الله عليه وسلم فاعلم بذلك أن هدي جميع الأنبياء هو هداية بالإشارة إلى الذي يرى الهم في الباطن من حقيقة

عرف ذلك فقال رضى
الله عنه لأن الشاة

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

مدرسه

والله اعلم بالصواب

له آرم جویم

لا خير دلو لا شء

الاجابہ ما قال ذلت مني

[illegible]

[Faint handwritten notes]

۱۰۰ م و ۹۹ م

فہل کان احمد من

کتابخانه و اسناد

دم بين الماء والطين

مکانہ انہما والا ف

١٠٠ بیوہم ورممان

لَتَمَّ وَلَوْ كَانُوا

فَالَا فَقَالَ لَهُ دُلُّهُ

۴۰۰ ال گیتہ

م القرآن و ما روى

ف في ذلك قال
يا قاتلوا

صل عدي عليه

الملة واللام فانه بي

نفسی : بقولہ لما

الحمد لله رب العالمين

وَلَهُ فِي الْمَهْدِ بَنِي

الله ان في الكتاب

حاصلی اللہ علیہ وسلم

مدرسة شريفة

وذهب بعض أهل الفتح إلى أن قوله صلى الله عليه وآله: «وَأَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ» من حيث تمام الرسالة
بأن الله عنه وسلم كما في نسخة س. د. و. لا من خبره. وأما (٢٣٦) من حيث تمام حق عمود الرسالة

صلى الله عليه وسلم
 لا يتسعه لها إلا الفواصون
 على النفاثين أهوا الحق
 ذكره
 أولاً
 وحكمهم حكم نبي
 يمدني حتى يتدبوا
 له أيامهم
 به نبي (كبريت
 حمر) سأل شيخنا
 رضي الله عنه عن
 سب مشروعة جمع
 كالغنى كل عصر
 على السنة الرسول هل
 هي كمدته لما سبق مما
 من معاصي أو لما
 وفي من أرواحا فسل
 اللوغ فقال رضي الله
 عنه سب مشروعة
 جميع التكليف التي
 كلف الله معانيها
 سائر الخلق في سائر
 الأدوار بالاصالة لا بالكلية
 أي أكلها آدم عليه
 السلام من الشجرة
 واحجب حكماً
 على جميع نبيه أي يوم
 منامه في منام من
 حد إلا وقد أكل
 من الشجرة فأسسه
 أي مقدمه من
 حرام ومكروه أو
 خلاف الأول
 فذلك اسمه شجرة
 من باب حسنة
 الأبرار
 المقربين فكأنه
 التكليف كلها في

[illegible]

ولا تقدم من قبل اعتقادك أنه * مرب ولاولى بها منه فى العصر

٥٠ فان رقيب الالتفات لغيره • يقول عمود سرايه الاسر

قال الشيخ رضي الله عنه أي ولا تقدم على شيخ قصد الدخول في صحبة حتى يعتقد به من هـ
الترتبة وأنه لا حق منه بها في رتبة وعما وجب عليه ذلك لأن شيخه الذي يرى من مريدته الالتفات
إلى شيخ غيره يقطع عنه المادة والمريد الذي يدخل في صحبة شيخ وهو يرى إلى وجود شيخا منه
شيخه أو أكل منه يبقى متشوقا إلى ذلك الأكل في اعتداده فيه شيخه متشوقا إليه فيمده عنه
المادة فلا يكون مستعابا بالاول ولا بالنائي بل لشيخ رضي الله عنه وقد رتب مثل هذا في مراتب كنهه آ والله
يكون لنا وليا ونصيرا وقال صاحب الرأية قبل هذا

ومن بعده الشيخ الذي هو قدوة هـ بنى ما داخل في اسرار الخمر

قال الشيخ رضي الله عنه ومن تقدم مقام له فيه أي من تقدم تحصيله حسب الشيخ أي هو مرتبه
مقدم على النفس و طريق الاخوة الوديه له في ربي نعمه حسب الحق معني ماهر دواعي الله قال شيخ
رضي الله عنه ولا بد من شيخ يعرف ويدرك على معرفة الشيخ وكيف يتقدم بحس معه و ان لم يكن
هذا فاعلم انك مكسور لا طبيب لتشولو فعمل ما فعلت و سلام ثم دل

فهموا كتاب ما دامه لهم والكتاب ٥ لم يبقه ملاح وهو حتى الدر

قال لشيخ رضى الله عنه نى دا وحدث وأعدك المولى الشيخ لى ريبك فقم على حديثه واعرف
حق صحته واتخذة وسيلة الى الله عسى أن تذكر معرفته به وحسن محبة علمك مع ذلك أن تبر
مأعاه لشرع من الافعال الدميعة وأن تكسب مأمونته منها فذلك هو حنى الدر والدرى الاصل
الاولى اعظم وهو كسبه عن التقوى والحى لقبه هذا فهو المراد لاجدوك كما هو من حسن
المدموم شرعا واحتلت المندوح شرعى فقد أحدث لتقوى ووصف به سائر الله نى عن عيسى
فانها الى تنبى عنها آخر لك ومقاماتها تم قال

وان تسم نحو الفتر نفسك فاطرح • هواها وجانبه مجانبه الشر

قال الشيخ وصلى الله عليه وان رقع ههنا إلى طريق اخر وهى طريق التصوف فامارخ هوى بسنت
 فيما تختاره لنفسها من وجوه التعددات وأنواع عوام دون ر يا مرهبا الشيخ وبعده اهاق ذلك
 مباعداك لشر يريد أن فلاح المرید فيما يختاره له الشيخ لافى يختاره هو لنفسه وكن تختاره هو

مقالة ثلاث الاكاف صغرة طين آدم عليه السلام ، كل من شجرة يعبر اذن حال دينه جعل الله له مدد كرا من بعده لما وقع منه وهو اذ غدره لمسه عن حاليه من غيبه في حبة امروحية ابي حنيفة الله عز وجل فوق

شرح من قوت کا شرح باعترسی و اشیح علی لیس من فی السور و دعی ماولکس بنہ علی جلاوس دم عدہ نام
د اعتقادہ مذکور و اسعمر (۲۳۸) ہکدک حدیث جو عسب سلام حدیثی کا شہرہ دہی ہے

لآدم عليه السلام في ذلك
بالعري وبخس
وعصب الثمرة لآدم حتى
أكل ولاشت رثم من
في الجنة وهو
مستحسن لها عصب
أما بعدما علم بأنها
مستحسنة لهم لا يحق أن
تلك الجنة تست محلا
للقدر الذي حصل من
تلك الأكلة فلذلك أولا
في الأرض أقرها من
الجنة البرجسية
الروحية التشبيه بالجنة
الكبرى المدخرة في علم
الله فقل له إن الله
يعلم أن الجنة في
وعد لآدم فيها وفي
الجنة فقل وهو الله
عنه لا خلاف بيننا
كل ما علا عوى رُسك
يسمى الله كما يدعى
صقب البيت عرشا وهذه
الجنة كذلك ثم إن آدم
وحواء عليهما السلام
لما نزلوا إلى الأرض تولد
من تلك الأكلة التي
أكلوها في الجنة الولد
وهو نط والدم والنوم
والسنة بالسر والجمع
بوالد في دريسهما سبب
كلهم من شجرتهم ريدة
على ما تولد من نوبهما
الطون والانعاء وغير
مرض والحطاط وانصاف
والنقبة في الصلاة أو

سنة ههنا ففت وكبر بدت تقص من هذا الباب من لم يريد من شيخ غيره حقه منه الا
من اوافل واعيان وقدم مرعاكي ذلك شهوة السمع واليه وسير غيره الله وحل ود
رحمة لله بالشيخ المرقى وحمه به به بوي ذلك علة به ويريد بقله غير من ساسه لم يريد وسنته به
من لله تعالى دله على ما سبق به وانتقل به الى حالة رضى الله عنه ودمه به لم يريد وفاته
لم يريد او حمل رضى الله عنه وحسن ربه في شيعه لم يري فهدا فقد استحوه بها مستحق واستحق به
عنه لده والخطراتي سأل الله السلامة والهداية بمنه وكرمه فجميعه وبكره ههنا رضى الله عنه
رضوان الله عليهم ابدى حاشا الى دار النبي صلى الله عليه وسلم وسبوا وحه عن عبادته صلى
عليه وسلم وقيامه وصيامه قد كثر لم عادت صلى الله عليه وسلم فاستقروا في اوساخ كاسي صلى
عليه وسلم فبعد قد عرف الله بالقدوم من دسه وما خرج من خدسه ما به صواعده كاه ودل لاح
أما ان تقوم للكل كاه ولا آدم وهل الآخر فما به فلا فارب الساء ثم وهو اوجاه ابي يوسف
على ترم فاحترته فاشته رضى الله عنها عارث منهم وعما اوا فدها رضى الله عنه وسه
وهل لهم ما فاحت كفته ونعمكم له ونعمكم به واتى أصوم وفقر وقوم ونام وفارب الساء
ومن رغب عن معنى فلاس من ورل الله تعالى بها الله من أموا لاخر مو طيات ما حل الله لك
ولا تعتدوا ان الله لا يحب المصدري الاية واحتفت الرواة في تعيين وتسمي العرف منهم من عدوه
عن من مصدريه عدوا به سمعوا بآه رقة قومهم من عدوهم سعدى في وقص ومنهم من عدوه
على من حاله وعند الله بن عمرو بن لعا من ومنهم من عدوهم ذكره مصديق رضى الله عنهم
فاخر وحدث الله كيف رده عليه السلام عن هوى قومهم في الاكثار من اوافل الى ما
احبه لهم واحبده من التوسعة في الامور وذلك اعم من ههنا ليعلمه اشوح مع لم يريد من الموقفين
وما عيه حم فلا كلام عليه وقد ريت بعضهم جاء الى شيخ رضى الله عنه زاد في بعده وسببه وكان
عنى عيه الاكثار من العبادة حتى انه يقر في كل لله حنة من امر آيو يقر دلائل الخيرات في اسفار
عدوه مرات ويصوم له هر ولا يلهه لا يصر اللون كانه من هل لقوم هم يول شيخ رضى الله عنه يظه
من راحة يده حق من حاله في حاله حتى رده الى مقام التوسعة فله شيخ رضى الله عنه ذات يوم كم
من بعد اراحت الله به بفلان فقال حر لك الله عما خير آيسيدى وما كانت اعمالا رياه فلعير الله
كسا بعد وراحت لله من ذلك تركت (وهل) الى الشيخ رضى الله عنه يوما بن هذه لودى ادا
لم يعملها انشخص فانه لا يحاسب عليها في الآخرة وان فعلها لله ان يراه لئلا ويعدوه عليه
فانه يعاتب عليها في الآخرة ونحى دا انه عليها قلت لأن الزمان معه وسمعته رضى الله عنه يقول ان
المحجور لا يحج من (يه) والسمعة الا دنا يرى في كل لمحجور فانه محجور لله تعالى لا يعيب عنه ذلك
في حاله نعم ومهما عاب عنه ولو عرفه عين وقع في الزيادة والسمعة لمع نمل صاحب رائية
وصعبها محجور الشيخ مثلا فلها حروح بلا قسم عن المحجور والمحجور

قال الشيخ رضي الله عنه في معصك في حجر شيخك يرمك بربه الفصل في حجر منه فليس انفسك
فمن فساد امر به خروجه عن حجر الشيخ ومخبره فالخجر الاول هو الخجر المعروف الذي هو مقدم
التمص والخجر - في معناه المنع في مع الشيخ لمرئيه بربه ومن ههنا في الخجر عند العقب

مطلقا والتبحر والتكبر والاسبال في

الأول والبراهيل والقبعين والعمرة والخبة والسبعة ويبرس وأجدام واسكني واشرك وسائى المعاصي وغير ذلك مما ورد

والعبيد ونحو ذلك من (٢٠) حذوا وادخولوا حذوا بالحزم وكان سيدي علي الخواص رحمه الله يقول

ومن ثم في شيخه في مسنده ٥ يعني من الأسفار في طب حمر
المعنى أن الشيخ مصنف في فقهه ويعتقد أن جوابات ذلك العمل المراد من اعتقاده جميعها هي
اعتقاده شيخه راجع فتح ٥ من جانب شرحه في مسنده واعتقاده أن شيخه في حقائق ذلك العمل ٥
لا يخفى على من رآه من شيخه وعن فراق شيخه كفى نوره الخيرية ٥ يعني من الأسفار في حمر
شيخ ٥ أي هو كتيب الخيرة بحسب لسان بن العربي رضي الله عنه وعن شرط المراد أن يعتقد في
شيخه أنه على شريعة من ربه وبنية معه ولا من نحوه له غير أنه قد يستدل من شيخه بوجه ربه ٥
في الله ٥ يعني يجوز على الناس وأحقه فيجب مسلم وكلمة رجل من حمر ربه ورفعه ٥
وهو الله في ربه غسلوا ٥ ربه شرب حمر أو هو مشرب لا غسلوا من هذا كبر وقد ربه ٥
ربه حمره على صورته قيمة في فعل من الأفعال وراها الحضور على ذلك من يقوون ٥
ولا يعمل كذا وهو عن ذلك عمل عمل وهذا كانت أحوال أبي عبد الله لمصلحة المعروف قدس
لأن وفاء به ٥ أي في شدة مناه (فات) وقد سبق في باب الذي من هذا من كلامه الشريف
رضي الله عنه ما هو أشهر وأكثر من هذا راجعه والله أعلم ثم قال
فهو يقتل لأبوصى سواء وأن شئ ٥ عن الحق ٥ أي المين عن ربه شيخه
المعنى أن من له عقل سليم وطبع مستقيم لأبوصى سوى شيخه ويدور به محبة دار وأبوصى شيخه في
دهر لأمر عن الحق بعد ما كعد تلك من القهرو يقول أن للشيخ في ذلك وجهاء مستقيمة
أن يظنني عليه (تتبع) شيخا رضي الله عنه يقول أن المراد به عمر على شيء من هذه الأمور التي
يهدر من لأبوصى وتخاصم لظاهر وحسن منه شيخه من الله تعالى بوجهه على أحواله ٥ راجع
عنه (وب) وقد سبق في كلامه رضي الله عنه كتابات كثيرة عن المراد من هذا راجعه في باب
الذي قبل هذا والله أعلم ثم قال

ولا يعرف في حاضرة الشيخ غيره هـ ولا تفلان عينا من المظفر اشرد
عبر المشر هو المشرع لا وهو مظهر المعاني مخوخر العين وظهر فيه إعصاه به قول
والماسب الاور ان يكون ذلك مظهر امير شيخ فكأنه يقول ولا يعرف في حاضرة شيخ وهي من حنونة
عنه ولا تعرف في حضرته في ذلك المشرع فكأنه يرى عن معرفته ذلك المشرع عن الانتساب اليه
والمعنى اني وانما المشرع اشرد في المظفر فيه فيها هو شيخه المشرع فكأنه يقول ولا يعرف في
حضرته شيخ غيره ولا يعرف في شيخه المشرع ولا تنظر اليه ظراً فيه عساه كأنه يتجاوز ويعصى
عن بعض ما فعله كان هذا المعبود لا يمان السباق فان الكلام مع من يصادق بدور مع شيخه
حينما دار قبل له با وصل الى هذا المقام ولا تعرف في غير شيخك وحيداً فلا يناسب ان يقال له ولا
يعصب على شيخه و قد المناسب ان يقال له ولا تشمت في غير شيخك لان معنى هذا الادب المنع على
الشيخ ولا استعراق فيه ولا تحياش اليه والعبية في من لا شمر له ذلك مع الشيخ أمثاله مع الحق سبحانه
لان كل ذنب يستعمله المزمع الشيخ فانه يسير له منهم مع اقهر وحل هو اعظم من هذا الادب لا ياتي
من المزمع بل من له من الشيخ حادى وادى من حجة الشيخ المزمع انتم انتم انتم المزمع بالمريد تشوشه
الى الشيخ ونحوه من كافي فانه وادام دام الاصال ورن شططت وقم الانفصال حتى قال بعض

لأن حصرة الرب منزهة عن وقوع ذلك فيها وهي خسرة قدوة في ذنوب أعداءه فقلت له فلم وجب العسل على الخائض والنعباء
فقال رضى الله عنه عا وجب معهم بدمها زيادة القدر على

(٢٤١)

في محلات السدن وحده
الزمن المتخلل من
الحبيسات فلا يشق
مخلاف الحدث الأصغر
جفف عينا بفسل
الاعتناء المعروف للكرور
سببه كثيرا في الليل
ولهار وأبضا فيها
آلات ثغالب المعاصي
والخالفات فإذا غفل
التوضي الجاسر
للقلب مضوا منها
تذكر سبب الأمر
نفسه وهو المصيان
به فاستغفر وبه فظهر
ذلك العضو ظاهرا
وإملا بالياء والذرة
لأن التوبة تجب ما
قبلها وانظرايا كلها
عمرح مع الماء فدخل
ذلك العبد حفرة وبه
على أكل حالة فقلت له فلم
اتفق المعاء على نجاسة
البول والغائط من الأدنى
دون البهائم مع أن الأدنى
أشرف منها فقال رضى
الله عنه وما جاء الاته في
على نجاسة بوله وقائمه
الا من شرفه الاته
هو الخدعة الأعظم في
الأرض فكان من شأنه
أن يظهر كل شيء حاله
والاعتناء من كل من شرفه
مرتته عظمت صغيره
وماعل عن ربه واشتغل
بطبيعته وشهوته انعكس
حكاه فحدث صاحبها

لأن شياخ لم يسهل له بل لا يسهل له ويصلي معه شعرات من ولا يعيب عنه في وقت من الاوقات
ومن شاد من محبة الشيخ لا من محبة شيخ فيه وسار شيخ اتخلى بقلان ففسل ياميدى
ومن محبتي شوق هذا انما قاله شيخهم من دنيا بوقد عني أن يصل إلى الشيخ
حتى يرب عليه منه ولم يصد عنى مت هذا شيخه فسد من ملازمته حتى عهد له شيخ وصاحبه
(وقال) نعم لا شياخ يوما لأصحابه نحو منى قدو ثم يمسى ماضيا غرست فقال لهم ومن أحبك
أدعوا لا يدري قد ل محبته شيء بعثت محبتي ختمه شرفا بوارها فيكم شئت محبتكم
لي وانه شياخ رضى الله عنه قد عرفوه بوقت قوتهم من معرفة غيره وزيارته وبعضهم يحس
بلمع من ذلك (حكى) من بعضهم أنه زار شيخا وهو في بعض أسرى الطريق وضوا منه أن
يذهب معهم لزيارة صريح بولي الشيخ سيدى باسم بن عسيرة مشهور فاستحييت وذهبت معهم
والقلب بارد من زيارته فيما وصفت بن مشهد فماتنى ورجع في على فبلى في ذلك المشهد
ووجع يزأد حتى شعلنى عن الزهرة ولما خرجت جبر الشيخ به من ذلك المشهد إلى بوحه وسار
كانه لا شيء قال ووقع في ذلك مرة أخرى فماتت من ذلك من شيخ رضى الله عنه (قلت) وطاعة الشيخ
وصى الله عنه مع شجاعة أن يحرم بكل ما وقع لهم في الطريق إذا قصدوا زيارته حتى أنه يحرم
بكل كلام الذى يذرونهم ويخرجونهم ويوقعونهم في شدة من رضى الله عنه ما هو أقوى من هذا
وذلك أنه أحس بأنه يجمع من زيارة الصالحين في كل يوم من شياخ جدد يقرب من سبع سنين فدخل له
قسط وظن أن ذلك شدة وقوة حتى ما بين بعض من رضى الله عنه في الخير وقال له يسيدى ان زيارة
الصالحين سقى على ذلك فماتت من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه
فيه الخير فشكاه ذلك فقال له نولى قد يكون رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه
يسو وقد لا يكون في الحصرة فكون رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه
الحصرة فلا يكون رضى الله عنه في قبره حتى تحصل لك أسسه وتحصل لك وحشة ويثقل عليك الحزن
لعمري عليه الأمر بهد الكلام لا يهوى أن كنت كل حث ولما أروره لأحد رضى الله عنه من رضى الله عنه
وهذا عرق من شدة رضى الله عنه في الأول من جملة فماتت من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه
سنة ثم من أن رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه
سيدى فلا فقال رضى الله عنه وكنت سيدى فلا فقال رضى الله عنه وكنت سيدى فلا فقال رضى الله عنه وكنت سيدى فلا فقال رضى الله عنه
عزكم فقال له الشيخ رضى الله عنه وقد سرى مشموه من الورى فماتت من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه
لشموه ان اعصاه على أحد يعلمه وعنه منه فانه يمسد ويحصل فيه دنول ويسر الصور في حقه
وأنى به من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه
من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه
سدت من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه من رضى الله عنه
وشره وعسفه وحمى ملأت دأبه من قرينه أنامه وكان يحرم بعد وفاة ذلك لشيخ لا يعرف
سيره أبدا لأنه كان يعتقد به لا يظفر له قال لمعنى شيخ رضى الله عنه ونقبت معه ساعة لما
قب من عبده حتى انت تلك محبة لمسة لفة بذلك الميت لأمرها وذهبت من سائر حسده بشره

(٣١ - أبريل)

الاشياء اندهرة من عه والشارب فصار طيبها نجسا قدر بولا وغائلا ودماء ومخاطا وصامبا
ولا حول ولا قوة الا بالله على ابيهم فقلت له فلم لم يسبق بمساء على نجاسة فضلاته كلها فقال رضى الله عنه حقه شيبخ والقدر

[illegible][illegible][illegible]

المواقض والطهارة منها
 بالاكل من الشجرة
 فواجه تعالى مشروعه
 الصلاة بالاكل
 ورضى الله به وجه تعال
 مشروعه
 الصلة
 بالاكل كونه
 قوية واشهر وأقرب
 إلى الله تعالى
 لسبب الرضا عنا بعد
 الغضب علينا فتناول
 شهوات الاكل وما
 تولد منه وفي الحديث
 تقول الملائكة عند
 رجوعه لوقت الصلاة
 آدم قوموا إلى ربكم
 التي أوقدتموها فامثلوها
 فثبت له يوم تكبر
 في الأسفل ولها فقال
 رضي الله عنه ليتذكر
 للمدماحاه من المعاصي
 واعماله وشهوات
 من الصلاة إلى الصلاة
 فينبوب ويستعمر ثم
 يتطهر بالماء المسحوق
 لذلك اسد الذي ما
 كثرة المعاصي أضعف
 أوفتراو غفل عن مقام
 ذلك المصلي ثم يدخل
 حضرة الصلاة مكرراً لله
 حامداً له مثلياً عليه
 بما هو أهله سائلاً من
 فضله المدونة على أداء
 ما كلف به في هذه الدار
 والهداية إلى الصراط

المستقيم فلوكريشف لدوس من عن طاه في خلافة لوزن روية جندر عسا شج و ٤٤ في ح ٩٥ والطوبى
ووكوعه فلا يصل الى حصره انسجودى على قوس كور من رة و عة حرك و حدة لاج ما كهم سقطت بالوصوه

قریب عهد الاسلام واپس نہ ہوگا کہ قول رسی قاعدہ لایہ می انشور ان ماہہ محس قولاً واحداً و قدرت له و وجہ مکنون
المتصل کہ لہ ۲۶۱) قول ص ۲۶۰ و ۲۶۱ طالب معاصی بعد از قاعدہ ۱۳۰۲ و ۱۳۰۳ و ۱۳۰۴ و ۱۳۰۵ و ۱۳۰۶ و ۱۳۰۷ و ۱۳۰۸ و ۱۳۰۹ و ۱۳۱۰ و ۱۳۱۱ و ۱۳۱۲ و ۱۳۱۳ و ۱۳۱۴ و ۱۳۱۵ و ۱۳۱۶ و ۱۳۱۷ و ۱۳۱۸ و ۱۳۱۹ و ۱۳۲۰ و ۱۳۲۱ و ۱۳۲۲ و ۱۳۲۳ و ۱۳۲۴ و ۱۳۲۵ و ۱۳۲۶ و ۱۳۲۷ و ۱۳۲۸ و ۱۳۲۹ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳۱ و ۱۳۳۲ و ۱۳۳۳ و ۱۳۳۴ و ۱۳۳۵ و ۱۳۳۶ و ۱۳۳۷ و ۱۳۳۸ و ۱۳۳۹ و ۱۳۴۰ و ۱۳۴۱ و ۱۳۴۲ و ۱۳۴۳ و ۱۳۴۴ و ۱۳۴۵ و ۱۳۴۶ و ۱۳۴۷ و ۱۳۴۸ و ۱۳۴۹ و ۱۳۵۰ و ۱۳۵۱ و ۱۳۵۲ و ۱۳۵۳ و ۱۳۵۴ و ۱۳۵۵ و ۱۳۵۶ و ۱۳۵۷ و ۱۳۵۸ و ۱۳۵۹ و ۱۳۶۰ و ۱۳۶۱ و ۱۳۶۲ و ۱۳۶۳ و ۱۳۶۴ و ۱۳۶۵ و ۱۳۶۶ و ۱۳۶۷ و ۱۳۶۸ و ۱۳۶۹ و ۱۳۷۰ و ۱۳۷۱ و ۱۳۷۲ و ۱۳۷۳ و ۱۳۷۴ و ۱۳۷۵ و ۱۳۷۶ و ۱۳۷۷ و ۱۳۷۸ و ۱۳۷۹ و ۱۳۸۰ و ۱۳۸۱ و ۱۳۸۲ و ۱۳۸۳ و ۱۳۸۴ و ۱۳۸۵ و ۱۳۸۶ و ۱۳۸۷ و ۱۳۸۸ و ۱۳۸۹ و ۱۳۹۰ و ۱۳۹۱ و ۱۳۹۲ و ۱۳۹۳ و ۱۳۹۴ و ۱۳۹۵ و ۱۳۹۶ و ۱۳۹۷ و ۱۳۹۸ و ۱۳۹۹ و ۱۴۰۰ و ۱۴۰۱ و ۱۴۰۲ و ۱۴۰۳ و ۱۴۰۴ و ۱۴۰۵ و ۱۴۰۶ و ۱۴۰۷ و ۱۴۰۸ و ۱۴۰۹ و ۱۴۱۰ و ۱۴۱۱ و ۱۴۱۲ و ۱۴۱۳ و ۱۴۱۴ و ۱۴۱۵ و ۱۴۱۶ و ۱۴۱۷ و ۱۴۱۸ و ۱۴۱۹ و ۱۴۲۰ و ۱۴۲۱ و ۱۴۲۲ و ۱۴۲۳ و ۱۴۲۴ و ۱۴۲۵ و ۱۴۲۶ و ۱۴۲۷ و ۱۴۲۸ و ۱۴۲۹ و ۱۴۳۰ و ۱۴۳۱ و ۱۴۳۲ و ۱۴۳۳ و ۱۴۳۴ و ۱۴۳۵ و ۱۴۳۶ و ۱۴۳۷ و ۱۴۳۸ و ۱۴۳۹ و ۱۴۴۰ و ۱۴۴۱ و ۱۴۴۲ و ۱۴۴۳ و ۱۴۴۴ و ۱۴۴۵ و ۱۴۴۶ و ۱۴۴۷ و ۱۴۴۸ و ۱۴۴۹ و ۱۴۵۰ و ۱۴۵۱ و ۱۴۵۲ و ۱۴۵۳ و ۱۴۵۴ و ۱۴۵۵ و ۱۴۵۶ و ۱۴۵۷ و ۱۴۵۸ و ۱۴۵۹ و ۱۴۶۰ و ۱۴۶۱ و ۱۴۶۲ و ۱۴۶۳ و ۱۴۶۴ و ۱۴۶۵ و ۱۴۶۶ و ۱۴۶۷ و ۱۴۶۸ و ۱۴۶۹ و ۱۴۷۰ و ۱۴۷۱ و ۱۴۷۲ و ۱۴۷۳ و ۱۴۷۴ و ۱۴۷۵ و ۱۴۷۶ و ۱۴۷۷ و ۱۴۷۸ و ۱۴۷۹ و ۱۴۸۰ و ۱۴۸۱ و ۱۴۸۲ و ۱۴۸۳ و ۱۴۸۴ و ۱۴۸۵ و ۱۴۸۶ و ۱۴۸۷ و ۱۴۸۸ و ۱۴۸۹ و ۱۴۹۰ و ۱۴۹۱ و ۱۴۹۲ و ۱۴۹۳ و ۱۴۹۴ و ۱۴۹۵ و ۱۴۹۶ و ۱۴۹۷ و ۱۴۹۸ و ۱۴۹۹ و ۱۵۰۰ و ۱۵۰۱ و ۱۵۰۲ و ۱۵۰۳ و ۱۵۰۴ و ۱۵۰۵ و ۱۵۰۶ و ۱۵۰۷ و ۱۵۰۸ و ۱۵۰۹ و ۱۵۱۰ و ۱۵۱۱ و ۱۵۱۲ و ۱۵۱۳ و ۱۵۱۴ و ۱۵۱۵ و ۱۵۱۶ و ۱۵۱۷ و ۱۵۱۸ و ۱۵۱۹ و ۱۵۲۰ و ۱۵۲۱ و ۱۵۲۲ و ۱۵۲۳ و ۱۵۲۴ و ۱۵۲۵ و ۱۵۲۶ و ۱۵۲۷ و ۱۵۲۸ و ۱۵۲۹ و ۱۵۳۰ و ۱۵۳۱ و ۱۵۳۲ و ۱۵۳۳ و ۱۵۳۴ و ۱۵۳۵ و ۱۵۳۶ و ۱۵۳۷ و ۱۵۳۸ و ۱۵۳۹ و ۱۵۴۰ و ۱۵۴۱ و ۱۵۴۲ و ۱۵۴۳ و ۱۵۴۴ و ۱۵۴۵ و ۱۵۴۶ و ۱۵۴۷ و ۱۵۴۸ و ۱۵۴۹ و ۱۵۵۰ و ۱۵۵۱ و ۱۵۵۲ و ۱۵۵۳ و ۱۵۵۴ و ۱۵۵۵ و ۱۵۵۶ و ۱۵۵۷ و ۱۵۵۸ و ۱۵۵۹ و ۱۵۶۰ و ۱۵۶۱ و ۱۵۶۲ و ۱۵۶۳ و ۱۵۶۴ و ۱۵۶۵ و ۱۵۶۶ و ۱۵۶۷ و ۱۵۶۸ و ۱۵۶۹ و ۱۵۷۰ و ۱۵۷۱ و ۱۵۷۲ و ۱۵۷۳ و ۱۵۷۴ و ۱۵۷۵ و ۱۵۷۶ و ۱۵۷۷ و ۱۵۷۸ و ۱۵۷۹ و ۱۵۸۰ و ۱۵۸۱ و ۱۵۸۲ و ۱۵۸۳ و ۱۵۸۴ و ۱۵۸۵ و ۱۵۸۶ و ۱۵۸۷ و ۱۵۸۸ و ۱۵۸۹ و ۱۵۹۰ و ۱۵۹۱ و ۱۵۹۲ و ۱۵۹۳ و ۱۵۹۴ و ۱۵۹۵ و ۱۵۹۶ و ۱۵۹۷ و ۱۵۹۸ و ۱۵۹۹ و ۱۶۰۰ و ۱۶۰۱ و ۱۶۰۲ و ۱۶۰۳ و ۱۶۰۴ و ۱۶۰۵ و ۱۶۰۶ و ۱۶۰۷ و ۱۶۰۸ و ۱۶۰۹ و ۱۶۱۰ و ۱۶۱۱ و ۱۶۱۲ و ۱۶۱۳ و ۱۶۱۴ و ۱۶۱۵ و ۱۶۱۶ و ۱۶۱۷ و ۱۶۱۸ و ۱۶۱۹ و ۱۶۲۰ و ۱۶۲۱ و ۱۶۲۲ و ۱۶۲۳ و ۱۶۲۴ و ۱۶۲۵ و ۱۶۲۶ و ۱۶۲۷ و ۱۶۲۸ و ۱۶۲۹ و ۱۶۳۰ و ۱۶۳۱ و ۱۶۳۲ و ۱۶۳۳ و ۱۶۳۴ و ۱۶۳۵ و ۱۶۳۶ و ۱۶۳۷ و ۱۶۳۸ و ۱۶۳۹ و ۱۶۴۰ و ۱۶۴۱ و ۱۶۴۲ و ۱۶۴۳ و ۱۶۴۴ و ۱۶۴۵ و ۱۶۴۶ و ۱۶۴۷ و ۱۶۴۸ و ۱۶۴۹ و ۱۶۵۰ و ۱۶۵۱ و ۱۶۵۲ و ۱۶۵۳ و ۱۶۵۴ و ۱۶۵۵ و ۱۶۵۶ و ۱۶۵۷ و ۱۶۵۸ و ۱۶۵۹ و ۱۶۶۰ و ۱۶۶۱ و ۱۶۶۲ و ۱۶۶۳ و ۱۶۶۴ و ۱۶۶۵ و ۱۶۶۶ و ۱۶۶۷ و ۱۶۶۸ و ۱۶۶۹ و ۱۶۷۰ و ۱۶۷۱ و ۱۶۷۲ و ۱۶۷۳ و ۱۶۷۴ و ۱۶۷۵ و ۱۶۷۶ و ۱۶۷۷ و ۱۶۷۸ و ۱۶۷۹ و ۱۶۸۰ و ۱۶۸۱ و ۱۶۸۲ و ۱۶۸۳ و ۱۶۸۴ و ۱۶۸۵ و ۱۶۸۶ و ۱۶۸۷ و ۱۶۸۸ و ۱۶۸۹ و ۱۶۹۰ و ۱۶۹۱ و ۱۶۹۲ و ۱۶۹۳ و ۱۶۹۴ و ۱۶۹۵ و ۱۶۹۶ و ۱۶۹۷ و ۱۶۹۸ و ۱۶۹۹ و ۱۷۰۰ و ۱۷۰۱ و ۱۷۰۲

المستعمل كنه ليهام
 يادر بالنسبة للسجائر
 ومعلوم أن الصغار
 حانة متوسطة بين
 السكائر والمسكر وهات
 كما أن بولي اليها هم حالة
 متوسطة بين النعاسة
 المنعسة والمنعور عنها
 وأما وجه روية
 انشائه فلان الأصل
 عدم ارتكاب المتطهرين
 بذلك الماء للسكائر
 والصغار عملا بما أمرنا
 الله به من حسن النظر
 بالمسكين وإهم
 ارتكبوها وكفرت
 عنهم بأفعال أخرى
 جاؤا للوضوء والغسل
 إلا وليس عليهم خطيئة
 فرضي الله عن الأمام أبي
 حنيفة ما كان أدق نظره
 وما كان أكثر ورعه
 ورضي الله عن نفسه
 المتحدين * فثبت له
 فإذا كانت الصلوات
 ١٠٠ كبرت
 ما اجتمعت السكائر فلم
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قائم في
 المشقة هو هي كد
 لما يتبع من السكائر
 جوابا للحل الواقع في
 الفرائض فقال نعم هي
 حواري ولذلك ورد أن
 الفرائض تكمل بالنوافل
 يوم القيامة فثبت له
 قد ورد أن الصوم لا يكمل

[illegible]

ولا ترفعن بالصحت من كثرة عبده فلا قدح لا دون ذلك فاسقر

[illegible]

وَقَدْ أَتَىٰ دُرَّةَ لَكُوْهُ عَلَى الصَّوْمِ وَ تَأْخِرَىٰ عَيْنَ رَجُلٍ مِّنَ الصَّوْمِ مِمَّنْ لَمْ يَصُومْ

لو ابرو لك من أن (٢١٥)

سماں بدروح الخارح اہ ثم جل

ولا تمدن فدامه متربعا • ولا بادار حلا و د ی - -

وَسَدَدُ شَوَالٍ بَيْتٌ مَكُونُهُ " وَلَاؤُكُمْ لِأَنْ يَصْرَعُوا " وَ

والاكتفاء بها لم يرد، مستبعد، قد تحس ما بها نحو: شيعت من دس

شده - بروج و قیام ، مورد و بدل ، سلسله حرجه و جهانه و ش

د . م . ص ۱۶۱۰ عیدس و می قابه کراهیه لاحد من الممین و

فصل في وجوه من هو مؤيد للملك وروى عنه وجهه الملك لا بد من اشرافه على شانه
توحيد المسلمين (٢٦) الملك اهل شره من وجهه اهل ولايتهم في شانه

[illegible]

وما دمت لم تعظم فلا فرجة • عليك ولا تلي عليها بمستحدر

[illegible]

ولا تزيني الارض دومك مؤمناً • ولا كامراً حتى تغيب في القبر

[illegible][illegible]

محنة فافهم فكان انه علم ان العلوم المقروص 'الايين' و... و... لا يتور

حكم في ميه كذلك هو لانك لا تملكه - وحده بغيره ولا عند الشارع انما تقع في الاكل المبيح عن كثير اشيع لنادرة
ذلك من م حنبل والاشعبي وانما ابيهم وغير ذلك وقد ورد ان (٢٤١) من آراءهم من ميه

أشرف حظه من التواضع للحق والحق والله أعلم

من حاتم الامر عنك مغيب • ومن ليس ذا حسر يخاف من المكر

[illegible]

ولا آمن من مكره غر وحق غام على كل الأحوال والروايات التي فيها من الغرور والافتراء
مرتبطه بالمشقة وسالم الجرح عن حد لمعولات والمثوبات ولا يمكن الحكم عليها قدس ولا حارس
رحمة ان وصلا عن تحقيق ولا استيق وهو الذي دعم ووثق الدار من يد مكره كبرى هي ارض
ثمرك عشقة من لا يراى شتم قال بعد كلام طويل قال دع من أعاره من أوصاوي ومن من أعاره
حسين منه بالتوحيد سطوة ثبات لما قطعت له ولو حيد لاني لا أدري ما هو من من أعاره
بعضهم لو كانت لشهادته على باب الدار والموت على الاسلام على باب الحجرة لاحترام موت على
لاسلام لاني لا أدري ما يعرض لقلبي من باب الحجرة في باب الدار وكان سهل يقول خوف شديد
من سوء الخاتمة عند كل حظرة وكل حركة وهم ليس معهم انما تعدي دونه من تعدي وهوهم وحيه قال
وكان سهل يقول المرديد بحاف من المعاصي واعرف بحرف من بيتي بالسكر وكان يردد يقول دناوحت
على المسجدة وحان في وسعي بالاحاف ليدخل في ان اسمة أو سميت سارحي دخل المسجدة فقطع
على غرار وهذا في كل يوم خمس مرات ووقعت احكاكة عرسه من هذا المعنى فمعتها من شجرة
رعى فذمعه سمعتة رضى الله عنه رحمه الله بكثرة من الحرس عن اشداء الخدي فو حذاه

وہ جس نے ان کو یہ سب سے پہلے دیکھا وہ کان و جوتانہ الخجستہ کی عمر ۱۰۰ سال تھی۔
کلیاتی طور پر اس کے جسم میں ایک عجیب نوعیت کا توازن تھا۔

• فقلقله فما حكمة التردد عن لمس المحيط فقل قلنا في شأنه انما شرع ذلك إشارة إلى أن الواجب على كل من دخل حصرة الحق أن يدخل معلما متجردا عن جميع حسانه وسد ما لا يمدد لاهية (٢٦٩) الخاصة بحكمة لا تتزل على قلب

أحد الا بعد تجرده عما ذكر قال تعالى ولم يكن لهم حرما آتيا يحيى اليه ثمرات كل شيء ورفقا من لدنا نفهم وتثل فكان المحرم بولد هناك ولادة ثانية كما اشار اليه خبر من حج ولم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ومن حقق النظر وجد حسانه هناك دوبا بالنظر لذلك المحل الاكل اذ لا يقدر غالب المطلق على القيام بأدابة فقلقله فاجعل لتجريد عن الحسنة وقال رضي الله عنه هو بحسب المراتب ولائله للموام بلا باب المعلاة فقلت له فالسبت قال رضي الله عنه هو بحسب المراتب كذلك ولائله للموام لا بحسب عروقات فقط له فاذن يحتاج الداخل للحرم إلى آداب كثيرة فقال رضي الله عنه نعم ويفني العمر ولا يحط بها لاجل آداب حرة بحسرة الحق بمسائل الخاصة لجميع الاعمال سلم لدحوها • فقلت له فما يكون التيساس والطلع الرامية الباطنة للحج

لايت حيث يعرب في الحق في فعبت و دورك بدخل عيب ربه واستمع هو بحر لم ونحسب مواضع سرهم مكثولة قال الشيخ أبو عبد الله القرشي رضي الله عنه لم يتبع في قوله وأفعاله سمع الله ونظره دخل عليه الرياء لا محالة وقال بشر الخاق رضي الله عنه ما عرف رجلا أحب أن يعرفه إلا اقتصر وقال أيضا لا يجد حلاوة الآخرة رجل يحب أن يعرفه من ومنهم ولا يطعم في المرة عند الله وأنت تريد المنة عند الناس قال في العوارف وهذا أصل يستمد به كثير من الاعمال إذا اهل وينصلح به كثير من الاحوال إذا اعتبر وهذا الكلام هو أصل هذا البيت (وكتب) مع الشيخ رضي الله عنه ذات يوم باب الحديد فطر إلى وقال لا يطعم أحد في معرفة الله وهو لا يعرف الرسول صلى الله عليه وسلم ولا يطعم أحد في معرفة الرسول صلى الله عليه وسلم وهو لا يعرف شيعة ولا يطعم أحد في معرفة شيعة وهو لم يعمل على الناس صلاته على الجارية فادأ حرج الناس من نظره وصار لا يبال بهم في أقواله وأفعاله وشؤنه كلها جاءت من حيث لا يحتسب ويعجب الشيخ رضي الله عنه من لا يبال سطر الناس اليه ويحكى لدى هذا الباب أسراراً مبينة وفما الله لما يحبه ويرضاه عنه وكرمه آمين والله أعلم ثم قال

وان نظم الحق الكرامات أسطرا • فلا تدين حرما لميرك من سطر

صوى الشيخ لانكته مرأ فانه • بساحة كشف السر يجرى على بحر

سبق ان المريد اذا صلى على الناس صلاته على الحارة وحر حوا من نظره فان ارجع ثانيا من حيث لا يحتسب ولذلك قال وان نظم الحق الكرامات أي وان رحمت الله سبحانه حيث انحصر بترك فيه وظهر لك كرامات كثيرة فالآداب أن تكتمها ولا تذكروها لأحد سوى الشيخ ولا تكتمه شيئا منها فانه طيبك العارف بذلك اني تقطن على الطريق ومن كان بهذه الصفة فهو حذير ان يكشف له الاسرار وترفع دونه الاستار وقوله فانه بساحة كشف السر يجرى على بحر أي فان للشيخ لمعرفة مملكته مخافة من يجرى على بحر في ساحة كشف السر والساحة هي اصلها والمعنى فان للشيخ يجرى على بحر في محل كشف السر (قال في العوارف) ومن الآداب أن لا يكتف عن الشرح شيئا من حاله ومواهبه واراد فصل الحق عنده وما يظهر له من كرامة أو آفة ويكشف للشيخ من حاله ويعلم الله تعالى منه وما يستحي من كشفه يد كره ايماء وتعرضا فان المريد متى اطوى صميره على شيء لا يكتشفه للشيخ تعرضا وتعرضا يصير على ما به عقدة في الطريق وبذلك مع الشيخ تحلل لعقدة وتزول ثم قال في آداب للشيخ ومن جملة مهام الآداب حفظ أسرار المرید في ما يكتفون ويحسون من أنواع الحج فسر المرید لا يتجاوز ربه وشيخه ثم يحضر الشيخ في نفس المرید ما تحده في خلوة من كشف أو سماع حذرت أو شيء من حوائج العبادات ويعرفه أن اوقوف مدمشي من هذا يشغل عن الله تعالى اه ابر من معرفته (وكتب) تكلم ذات يوم مع الشيخ رضي الله عنه في قوله تعالى ألتبركم قالوا بلى وذكر في ذلك كلاما بعبسك ولت تأويلا فخل بحسرة في الصلاة فمرحت به وود كرت للشيخ رضي الله عنه فحسبي في اول الحال ثم بعد ما يقول لي رك ذلك عنك فمهم سره ولم يزل رضي الله عنه يحرني عن ذلك حتى قيل بعد ذلك أنه لو دل على الحرفي إلى أمور فحسنة فحدث الله تعالى وعنت نفس ركنه رضي الله عنه (وشكوت) له ذات يوم رضي الله عنه شيئا من الأمور التي تعرضت فقال لرضي الله عنه انه

(٢٦٩ ابرير)

فصل رضي الله عنه يكون سدفه رضي الله عنه وسلم وددت ليظهر الحق تعالى كرمه وآثار نعمته

على نفسه بحسرة رضي الله عنه وسلم • فقلت له فهل تكون حلق الامداد الالهية لسكل وارد من قور رسول الله ﷺ

فقال رضى الله عنه ساحة الكرم واسعة ولكن الخشب خال على كل من ورد مكة أو المدينة وهو معب منعمه أو معمله أو بمعله أو
بفضله فلا يزال على الأوصياء (٢٥٠) ما كنت تسأل عنه لعفة عث أن ترى تشكك أو أنك صليت المساك على التمام

لا يبعد مث ولا يمرض لك سدد قد هكك الامر كذلك وكما صرحت بي وبنيه بسود (وشكوب) له
رضي الله عنه دت يوم امراً برزني فيه ضروري الدين ولديا لا تؤمن عائنه فقال لي رضي الله عنه امري
الديب فلا تخش منه ابدا ولا ينف لك منه شرا ولا ومني الآخرة فانا انكسر لك على الله تعالى انك
لا تسأل عن هذا الامر ولا تخاف عليه وكن الامر لي لديا كما قال رضي الله عنه وزحوم من الله سبحانه
ان يكون الامر في الآخرة كمال رضي الله عنه (وكان رضي الله عنه) يقول لنا لا تكتسوا عني شيئا من
الامور اني مرن لكم في الدين والديب واخرى حي والمعنى اني تقع لكم وان لم تخدوني احزنكم
فانه لاحي في محبة يستمر معي شيء من احوال المتصاحرين وكان رضي الله عنه يقول ما انا فاعلا اكنتم معكم
شيئا من موري ثم شرح لارضي الله عنه حاله حتى يدع اليه ذلك ويدكر بنا جميع ما وده له من الامانيات
وسيرها ويقول لارضي الله عنه ان لم احزنكم ولم تملصكم على احوالي فان الله يعاقبي ويحسني
لاكم تظنون الخبر فسر واحد ذكر لكم الامور والباقي فالي لم تظلموا عليها من شاء معكم بعد ذلك
ان يبق معي هديتي وحيثما يخل لي اكل طعامه وقول هديته ومن شاء ان يذهب فليذهب فان
سكوني عن ذلك الامور عنكم كما كان رضي الله عنه لاصحابه الارحة محبة يدفع لهم في رلاتهم
ويتكس لهم سوائهم ويتحمل لهم كلما يخشون فاقته ويهتّم لامورهم اكثر ما يهتّم لاموره (وقال لي)
رضي الله عنه دت يوم الرجل الذي لا يشار صاحبه في ميثاقه ما هو صاحب له وقال ان لم تكن
لصحة الا على الحسنة فامري بصحة واحدة ان رضي الله عنه لاصحابه الارحة مرسلة من الله
عز وجل هي منة يسكن اليها كثر ولورما تفصيل اعيان الخرافات الواقعة لئامه ولغير ما في هذا
الباب لعمال الكلام فسر هذا قوله في القوارب وانا قول مع الشيخ تسجل المقدة والله اعلم ثم قال
وهي لكشف ان كوشة راحمه انه لومر ح ما كوشة مبتهم الثمر

ولأنهم رد عنه بواقعة حرت * في عشاء عيالك والسمعي وور

عَلَانِهِمْ وَدَعْنَاهُمْ لَهَا دَعْوَانَا وَمَنْ لَنَا مِنْ أُولَئِكَ أَنْ يَعْلَمَهُمُ اللَّهُ بَعْدَ مَا جَاءَهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ

الله عنه انما حرم قسوم ائمة غير الخاسع بما لا يحتاج بالاحالة وذلك لان قلوب جميع الخلق في سائر اقطار الارض تكون متعلقة بتلك الامة كمن وثقوا بكما في مسجدهم فكذلك في مسجدهم ائمة قال صلى الله عليه وسلم المرء مع (٢٥١) من احواله فانهم فليس له والحق في

فمضى على أناس ما ساروا
 الكعبة فقال وضي الله
 عنه هو مثل نطق الرجل
 ثوب صاحبه إذا كان
 بينه وبينه حياية ليصنع
 عنه ويساعه وأما فما
 عاب أناس لأن العارفين
 لا يعلمون ذلك لما به من
 أخفى عنه الأدب مع
 الأكابر هكذا لآدم
 عليه السلام بالخج كمال
 مقام التوبة وكل ذلك
 لذريته أيضاً بحكم النسخ
 وإعنا فما كمال ثوبة من
 أحل أن يندم وقع منه
 حين أكل من الشجرة
 وكذا نكاحكم هي كل
 مؤمن لآدم من يندم
 عقب الممضية أمر لآدم
 ولندم معظم أركان
 التوبة وما راد عليه الدم
 إنما هو من التوابع
 وأما رمله وقد ورد أن
 آدم لما حج ألبت قال
 يرب اعف عني ولذري •
 فقال الله عر وحل أما
 ذنبك يا آدم فقد عرفناه
 لك حين ندمت • وأما
 ذنوب ذنبك من آتاني
 لا يشرك في شيء عرفت
 له ذنوبه والله أعلم
 فقلت له فما وجه تعلق
 البيع والشراء وسائر
 المعاملات بالآكل فقال

لا يخرج إلى جميع وقصيري به في صوره مرس كما يدري هو من جهة فاستعطف
فما من بعدوه شيئا حقيقة لأمر ظهرت في صورته مثل فتحتاج رؤياه إلى تغيير وفي القسم الأول ظهرت
له تلك الحقيقة فلا صورته يكاشف به الشخص في حال بمقتضى أن كان في غير صورة مثال فهو كشف
وإن كان في صورة مثال فهو واقعة وإما احتيج فيها للشيخ روضة على ما سبق في كشف لأن تلك
صورة قد تكون لها حقيقة فتكون واقعة وقد تكون مثالا فاعلموا من عند الله تعالى
ولا حاس بشير أصوات الاحلام التي تقع في المنام ولا تكون واقعة لا بشره معه أو معه لا خلاص في
ذكره ولا نتم إذا استرقي في أنه كثر في أعلامه ذلك في الهدى الدنيا وملازمة تنوي فاعلموا
عند ذلك في شرح الواقعات حيث كانت صفة السمع والنصر والشيخ هو ما يقال قدور في العوالم
ومن أدب المراد في الشيخ أن لا يستقل بواقعة وكشف دون مراعاة الشيخ في الشيخ عنه واسع
رواه الشيخ إلى الله تعالى كثر في كمال الواقعات صحيحة معها الشيخ وإن كان فيها شبهة راجع الشيخ
ثم قال في ذلك وقال أيضا ومن لم يثبت ما سمعت من أصحاب شيعة رضى الله عنه قال ذات يوم
لأصحابه نحن معكم في شيء من الأمور فأرجعوا إلى حلواكم وما يمنع الله عليكم أن تنو في بعض ما
رواه من بينهم شخص يعرف بالتعليل استغنى ومعه كاشف عليه ثلاثون دائرة وقال هذا الذي فتح لي في
واقعتي فأخذ شيخ لسكاغده لم يكن إلا ساعة وإذا بشخص دخل ومعه ذهب فقدمه بين يدي الشيخ
ففتح القرطاس وإذا هو ثلاثون صحيفة ففر كل صحيح على دائرة وهل هذا فتح الشيخ استعمل أو كلام
هذا معناه وقال أيضا وقد تكشفت الحجة في قلبه الحبيب أو في صورة مثال كما تكشفت الحقائق
للأنبياء في ليله الحبيب كثر في المنام به مثل حبة فيقول المعترف بالعدو ثم أمال في ذلك ويبريه
لفرق بين الواقعات والكشف وبين الواقعات الصحيحة والتي هي حيل محض وأتى في ذلك بسحو الورقة
من القلب الكبير وقد خلصت ربه في شرح هذا البيت والذي قبله واقعه أعلم ثم قال
وغير إليه في المهمات كلها • فإليك تلقى النصف ذلك البصر

معناه ظاهر قال في الموارف وليتقدم المريد أن لشيخ باب فتحة الله إلى جناب كرمه منه يدخل ومعه
يخرج وبه يرجع ويرى بالشيخ حوائجه ومهماته الدينية والدنيوية ويستقدم أن الشيخ ينزل بالله
أسكرهم ما ينزل المريد به ويرجع هي ذلك إلى الله للمريد كما يرجع المريد إليه وللشيخ باب مفتوح من
المسألة والمحادثة في اليوم والبقعة فلا يتصرف الشيخ في المريد هو فهو أمانة الله عنده ويستغنى
إلى الله بمحوائج المريد كما يستغنى بمحوائج نفسه ومهام دينه ودينه قال الله تعالى وما كان لشرن يكلمه
الله إلا أوحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فإرسال الرسول يختص بالأمياء والأحوى كذلك وإسكلام
من وراء حجاب بالالهام والحواف والمسام وغير ذلك للشيخ هو قال أيضا ومن الأدب مع الشيخ أن
المريد إذا كان له كلام مع الشيخ في شيء من أمر دينه أو دنياه لا يستعمل بالأقدام في مسكاته الشيخ
والهجوم عليه حتى يقضى له من حال الشيخ أنه مستعد له وليناع كلامه فكان ليداء أو متا وديا
وشروطا لأنه غاطلة لله تعالى فلفظ قول مع الشيخ أيضا آداب وشروط لأنه من معاملة الله تعالى وإسأل
الله تعالى قبل الكلام مع الشيخ التوفيق لمحب من الأدب وقد سمعت الشيخ رضي الله عنه يقول
الشيخ المريد في درجة لا إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما ما يتعلق به وكذا أسأل أموره

رضى الله عنه وجهه إن الإنسان إذا أكل حطب شاف وجار وعلم فشرع له البيع دفع للحرف والجور لأنه إذا أكل مال الناس بغير شراء شرعاً وعنه وأعلم قلبه لأنه أكل مال الناس بالباطل وإذا أظلم قلبه امتنع عن قرض.

المال للمحتاجين إلا بقرينة وسبب الأموال واحتكار الطعام وأسكر الخنوق وأمر باعتدال كل ذي حق حقه يد شهد
عندول ليرجع إليهم عند (٢٥٢) الدابة على أهل الدنيا ووسع لشروع في سنة حسنة وهي وتارة

لديبه والدموية ورناب لصاير يهدون ذلك عيانا وكنت حرج مع رضى الله أكبر وما
لا أعرف روحته فكان يقول لي متلك مثل من يعمل غشوى على فاسد أو المديسة وشرا فقام مع سبق
عمل الذى جعل فيه رحك وبذلك جعل لسقوط علم أهم من هذا الكلام إلا بعد حين فكل بعد
ذلك إذا جرى هذا الكلام على حاضرى بحصول في منه روع عظيم وحرف شديد وفات له ذاب يوم أتى
حرف من الله تعالى من أمور فعلتها فقال لي معنى ذلك لم يحصل فقال لي رضى الله عنه لا تحف
من هذه الأشياء ولكن أكرم السكائر في حق أن تمر عليك ساعة ولا أكون في صورك فهدى
لمصيبة تتى تصرك في دينك وديباك وقالت له مرة يسيدى في بعيد من الخير فقال رضى الله عنه
درج عندك هه وانسرى من تلك عدى فعلها تحمل وكما رضى الله عنه على حالة قل أن نسبح
تمننا لا يبرل نمرهم وغيرهم إلا ذكرناه له بمنحله عما عيانا ويرى حاطرنا به عجز ذكره له وكان
رضى الله عنه بخارحا وبصاحكنا ويرى الطباء عما وبصاحكنا بالأمور قل أن نأله عنها ويقول لئلا
نعمدوى في مقام الشيخ بما لك من مرة الأخ ومقام الشيخ لا تطبقون القيام بأدبها فاسألكم وأحكمكم
في حل من ذلك واحملوا في عمره الأخ فمروا به بعبية يدينا ويديكم فاقه بخاربه عما أفضل الحراء بته وكرمه
ونورما أن تشرح هذه النيدة التي شرما إليها من حال الشيخ رضى الله عنه لطال الحال والله أعلم ثم قال
ولا تك ممن يحسن الفعل عنده • فيبعد إلا أن يمر إلى الكسر

في هذا البيت تحدى من المحب الذي يصبر بالعمل أى ولا تك من الذين تحسن عديم أعمالهم
وتعصم فبالتعبد بذلك لأن المحب يقصد للأعمال وقوله أن يمر بأداء من أسهل في بعض السح
وفي بعضه بالنه من فوق والمعنى ظاهر عليهما أى لكن إذا قرب من ذلك المحب والاستحسان إلى
الرجوع إلى الله تعالى فإن فعلك لا يقصد لائك إذا وحمت إلى الله تعالى تجده هو المتصرف فيك
وأخرى ذلك عليك وإنك وهاء من جملة الأوعية لأهرق بينك وبين غيرك وترى نفسك في صاير
مست من الاستحسان كمن يقتصر بفعل غيره فيمتد بدل المحب بالحياة من الله تعالى والخوف من مقتته
والشكر له على حزيل نعمته والمحب دليل على عدم قبول العمل حتى قال بعض العارفين من علامة
قبول العمل قيامك إياه وانقطاع بترك عنه بالكلية بدلالة قوله تعالى والعمل الصالح يرفعه قال
فعلامة رفع الحق تعالى ذلك العمل لا يبقى عندك منه شيء فانه إذا بقي في بترك منه شيء ولم يرتفع اليه
وقال ابن حبان على بن الحسين رضى الله عنه ما كل شيء من أفعالك إذا اتصلت به ورؤيتك فذلك
دليل على أنه يقبل منك لأن المقول مرفوع مسبب عنك وما انقطعت عنه رؤيتك فذلك دليل القبول

أه • ثم قال ومن حل من صدق الأمانة منزلا • يرى العيب في أفعاله وهو مسترى
أى ومن حل وزل من صدق الأمانة إلى الله والرجوع إليه الرجوع الكلى منزلا يرى العيب في أفعاله
التي تقرب إلى مولاه • وهو مسترى أى وهو يرى والدين والثناء وأئذنان وإعما كان يرى ثامن ذلك
العيب الذى رآه لكونه قد أتى بها على ما يسنخى شريعة وحقيقة في ظاهره وفى باطنه لكونه يتهم نفسه ولا
يأمن أن يكون قد حصى عليه شيء من ذنائبها وقدره أو يعقوب اسحق بن عبد الله زهرجورى رضى الله
عنه من علامة من تولاه الله في أحواله أن يشاهد التقصير في إحلاصه وانغلة في أدكاره واستقصا في
صدقه والفتور في مشاهدته وقله المرافاة في فقره فتكون جميع أحواله عنده غير مرضية ويزداد فقره

والوديمة والشركة والوكالة
والشفعة والحوالة
والصمان والمصالحة تسمع
الديون إذا عجز المدينون
من الوفاء وبالمسافة
والقرابين والالاجارة
والهقطة والجمالة كل
ذلك لينماونوا على الر
والثقوى ولا يتعاونوا
على الآثم والعبدوان
الناشئ ذلك كله من
حجاب الأكل ولذلك
كل الملائكة كلهم أغبياء
من ذلك كله • فقلت
له فما وجه تعلق الهمة
والهدايا برفع البيع
فقلت وجه تعلقها
بما كونها من جملة
شكر النعمة الخاصة
بالبيع والشراء فهي
رفع آخر خلاف الصدقة
لأنها من مكارم الأخلاق
وهكذا القول في
بيان قصة الموارث
إذ شرعت لأحاب الخلق
بالأكل فأنهم لما حصوا
أحب كل منهم أن
ينفرد بما خلفه مودة
لا يسلوا وأرثاءه شيئا في
القارع لكل واد
لهيا مفروضا دفعا
لحرف والتراخ بين
الناس والله أعلم • فقلت
له لا وجه تعلق
مفروعة السكاح وبيان
حدوده وتوابعه بالأكل

قال رضى الله عنه وحب ان شهوة السكاح ما شئت الامن الأكل فأن كل حلالا احتج له بدع ملاون أن أكل حراما إلى
ولم في الزنا كما سيأتى في ربيع الجراح والحمود فلو لا الأكل ما كانت شهوة وكان للناس كالملائكة وبما في الشارع به وقال شيخنا

عزائمكم ولم يكتف به بالوارد المعنى شدة غلبها وتذمها وسكون تحت أمر الهوى في كل شيء ثم جعله فساداً بذكر
فعلها ودر ما لم يمتنع والباركون في محله وسجس شدة تعذرهم لئلا (٢٥٣) لما سمعته وأصبح

والمسألة عند حد
وعرفناه من السيد
وكان دفع شهوة الزنا
والوقوع في فكاك
الحرام والحاصل من
الحرام واشبهت شدة
التبع وأما الصداق
والعدب بين الزوجين
شرع استحلالاً لميل
الخواطر إلى إجابة
سؤال الرجل فكاك
المرأة وإذا ماتت
الخواطر إلى بعضها
حصل وجود العمل
وعدم الخوف والظلم
الناشئ من حجاب
الأكلي وأما الخلع
والإيلاء والطهر
أيضاً الأكلي لاسيما إذا
شبع فاه إذا شبع وبطر
جاءت جوارحه فقام
وغير ذلك من أقرب
الناس إليه في ذلك
روحه فصا جرحاً ما
بالضرب حتى مسكت
الطلاق فلعنهما أو طلقها
انتداء من غير سب
منها أو بطر عليها فطلب
أعلى منها وحلف أن لا
يطأها وظاهر منها فإذا
رافقت نفسه من ذلك
التكدير وبما طلب
مراحتها أو لم يطلب
وكانت العدة والاستبراء
والرضاع من توابع
الشكاح بفراق أو

إلى الله عز وجل في فضله وسيرته وروى أبو عمر محمد بن عيسى بن عبيد بن حمزة لا يعرفه أحد منهم في
يهودية حتى تكون أعماله عنده كلها ماء وأحواله كلها دواوي فليس محولة على حد الخير لولا
فصل الله عليهما ورحمته من الله تعالى ولولا فصل الله عنكم ورحمته منكم من أحد أبداً وقال عز
من قائل وما يرى بمعنى إن لم يمس لأمره بالهوى إلا ما رحم ربي وهل بعض أسادات رضى الله عنه
ما هالك إلا فصله ولا يمشي إلا في ستره ولو كشف الله لكشف عن سر عظيم فبدأ الأكابر من
أعمالهم الصحيحة فسلوا عن غيرها حتى قال أبو يزيد لو صنعت في تهبة واحدة مائة مائة مائة
وقال أبو سيار الداراني ما استحدثت من معنى عملاقاً حسنة ه قلب هذا ما يتعلق بشرح الآيات
التي ذكرها صاحب الزاوية في الشيع المرقى وآداب المريده معوهى من أنفس ما يسمع ويبقى
للمريد أن يحفظ هذه القصيدة فإنها قصيدة منورة فإن لم يكن يحفظها كلها فليحفظ الآيات المتصلة
بالشيخ المرقى وصاحب الزاوية هو الامام أبو العباس أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن خلف
القرشي التيمي الكري الصديقي المروى الاصل ولد بسلامة إحدى وثلاثين وخمسين سنة وكنى أكرش
واستولى القوم من مصر حرمها فقويها توفى في ربيع الأول سنة إحدى وأربعين وستة وثلثمائة وكنى
هناك تاج الدين وكنيته أبو العباس كان رضى الله عنه وأمر الخط من علم البيان نحواً وأدباً شاعراً
عسا محققاً لعلم الكلام بارعاً في أصول الفقه متقدماً في التصوف واليه انقطع عليه عول وفيه صنف
ونظم في مقاصده وتدرج سلوكه قصيدته هدم ما لي سماها أنوار السرائر ومرآة الأنوار وأحدها
الشارع واشتهر في الأقطار لأحاده نظمها وصطفاً قال صاحب المدايع إن هذه القصيدة
حجة مداهل الطريقة ولمزل المدايع رضواناً عنهم يحفظون عليها ويوصون بتلازمهم بالعمل بها ثم
نقل عن الشيخ أبي عبد الله محمد الحزميري رضى الله عنه أنه كان كثيراً ما يحض عليها أصحابه وجميع
تلاميذه شديد العناية بها وبلغتم الخير للمداوم عليها لكان هو يديم الكلام عليها ويشرح بعض
مقاماتها وأحد النظم رضى الله عنه عن جماعة من أكرش ثم جال في طلب العلم وأخذ بفاس من الامام
الاصول العابد الزاهد أبي عبد الله محمد بن علي بن عبد الكريم المعروف بابن الكتاني البغدادي والشيخ
الامام العلامة النحوي أبي ذؤيب مصعب بن الامام النحوي أبي عبد الله محمد بن مسعود بن أبي ركن الخشني
الاشعبي ثم القاسم من ذرية أبي ثعلبة الخشني رضى الله عنه الصحابي المشهور والشيخ أبي العباس بن
أبي القاسم بن القفال ووصل إلى الاندلس فحل من بعض أهلهم ثم فرغ وجميع وأخذ في إمداد عن الامام
العالم أبي عبد الله الرافعي بن قطب الصديقيين وحجة الله للعارفين عبي الله والدين أبي محمد عبد القادر
ابن أبي صالح الشريفي الحسن بن المعروف بالحيلاني والشيخ المحدث التائري أبي الحسن محمد بن أحمد
ابن عمران القطيبي والشيخ أبي محمد قيس بن فيروز بن عبد الله الحنبلي وأحد علم الكلام عن الامام
الشيخ الكبير تقي الدين أبي اسحق مظفر بن عبد الله بن علي بن الحسين الاردي الشافعي المعروف بالمفتوح
وأحد اصول الفقه بالاسكندرية عن الشيخ الامام علم الاعلام حسن الدين أبي الحسن علي بن اسمعيل
ابن حسن بن عطية الايباري المالكي وأحد التصوف ذوقاً واشراقاً بيمداد عن شيخ شيوخه وقته
وقدوة أهل عصره ترجمان الطريقة وسلطان أهل الحقيقة شهاب الدين أبي حفص ويكنى أيضاً بابي
عبد الله عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله القرشي التيمي البكري لصديقي ثم الشافعي المعروف

سائق اوروال فرائض او وجود ولد رضيع ذكر أو أنثى فيين الشرع حد وذلك لتلايش بحق المارصة وكانت الفقات كذا
توابع الشكاح بضمه او فراق مع وجود حمل وأما نفقة الوالدين والأقارب وأرقبي واليهام فأنما ناهي الله

عن تأدية حقوقهم للحجاب الحاصل من آكل الحرام والشهوات فلهذا الحجاب ما احتجنا أن نؤمر بذلك لعظم حق الزوالدين ولفقه
الرحم ومن عطف عليه ناهى سب (٢٥٤) لا بما دنا وتحمل هموسا وغموسا وخدمنا ايلا وسهرا في صحننا وامام

مرصسا وحمسا وتناغا
إلى بلاد لا تطيق المشي
إليها بأفهامنا فضلا عن
متاعنا وأثقالنا وقال حال
ولانسو نعمل بسكبه
والله بمودرحيم هههه
له ثنا وجهه تصاق
مشروعية الحدود كلها
بالأكل فقال رضى الله
عنه وجهه ظاهر لا
يحتاج إلى بيان فاب
الأسان داسع صفت
حركة جوارحه حتى
أنت تسكبه فلا يرد
عليك جوابا فإذا أكل
الشهوات وشبع أو لم
يشبع فسق وتمدى
الحدود فقتل النفس
بغير حق وقطع الدم
أو حرقه وسرق وقطع
السرق وشرب الخمر
وربا رفسد أعراس
أس وحذف بالله كاد
وصادقا ويحل بالمال فلم
يسمح له لأخيه المسلم
لأن وجه الصدر دا
ذلك منه كربة شديدة
كل ذلك أشد محبة
للمحال وأدعى أيضا
الدعوى الباطلة وتحمل
الشهادات على غير علم
والنقص في أحكام الله
ولا أن كان لا
ما و... في شيء

بالمور وروى صاحب عوارف المعروف في أصل هدداله عسيدة والله أعلم وأخذ الطلب عن أبي جابر
وروى عنه الشيخ الصالح أبو عبد الله محمد بن إبراهيم القيسى السلاوى ريل تومن لقيه بالقيوم
من مصر والله أعلم
في فصل رواد فرعا من شيوخ التربية وآدابها وآداب المراد منه فالرحم إن الكلام على الاشياخ الذين
ودعهم الشيخ رضى الله عنه فيقول (سمعت) رضى الله عنه يقول ورثت عشرة من الاولياء وهم سيدي
عمر بن محمد الخوارى المقيم على صريح سيدي بن حورم نعمنا الله به وسيدي عبد الله الرباوى
وكان من الأقطاب وقد سبق في أول كتاب كسبه بتقائه بالشيخ رضى الله عنه (وسمعت) رضى الله
عنه يقول إن سيدي عبد الله الرباوى سقى بأمر أليف وصميم من أسماء الله الحسنى وسيدي يحيى
صاحب الحريد وكان من الانصاب أيضا وكان شديد الانبعا في طاهره وفى باطنه لشريرة الذي
صلى الله عليه وسلم وكان يتولى التصرف في جميع من يروو الصالحين الموتى فهو يفتارى حوائجهم
ويقضى ما قصاه الله منها فإلى رضى الله عنه هذا لما تكلمت معه في شأن بعض السادات الموتى بمن
كثر ويرى أساس له وظهر البعد عليه وشاء المرضى عند ضريحه فقال لي رضى الله عنه إن قلوب أمة
عبد صلى الله عليه وسلم لها شأن عظيم عند الله ولو أنها اجتمعت على موضع لم يدفن فيه أحد وظننت
فيه ويا وحملت ترعب إلى الله تعالى في ذلك الموضع لأن الله تعالى يسرع لها بالأجابة وسيدي
يحيى اليوم يمدى يوم الحكاية هو الذى يتولى التصرف في ذلك وقد يقع هذا أيضا في الاولياء الاحياء
فقد يكون الرجل مشهورا بالولاية عند الناس وتقصى بالتوصل به إلى الله الخوائج ولا نصيب له في
الولاية إنما قصيت حاجة المتوصل به على يدها هل التصرف وهم رضى الله عنهم الذين أقاموا ذلك
الرجل في صورة الولي ليجتمع عليه أهل الظلام مثله وهم الذين يتصرفون تسعا لك قدر فهو عديم منزلة
الصورة التى جعلها صاحب الزرع في مداه ليطرحها المصاير فى نفس الصورة رجلا فتهرب منه
وذلك في الحقيقة من فعل صاحب القندان لا من فعل الصورة فكذلك أهل التصرف رضى الله عنهم
يقومون ذلك الرجل ويجمعون عليه أهل الظلام مثله والمتصرف فيهم حتى عنهم ولم يظاهر لهم لأنه
حق وهم لا يتقون الحق (وسمعت) رضى الله عنه يقول جاء رجل بل طريق محوف بعد المغرب وقد
جلس له رجلا من أحدنا في أول الشعة والآخرة وساعها فلما أراد أن يدخل الشعة وكان متبجحا
على بعض من لا شيء عنده فقال ياسيدي فلان قدمت عليك حارسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لا
ما فككسى من هذه الشعة وعدتك على حال رضى الله عنه فسمعه يصر أهل التصرف وقد استعظم
أمر النبي الشريف صلى الله عليه وسلم وساعها سدى قدمه على شيخه فلم يكن له مدان يقضى تلك الحاجة
فذهب يصرعه مع ذلك الرجل وساعها في داه وقنع معه بك الشعة وهو لا يراه وسمع الله عن الرجلين
اللصين ولا يعلل شيئا فليشك ذلك المراد أن شيعة هو الذى يقضى حاجته فما وصل إليه دفع له أربعة
مئتين وعدة وأتت عديم وسيدي منصور بن محمد من أهل حل حساب وكان أيضا فطيا يتصرف في أمر
البحر وقال لي الشيخ رضى الله عنه أما ترى اللحم إذ قطعه ترأعده مع بعض اللحامات أحيانا فقلت نعم
وأرى رضى الله عنه كذا كانت سيدي منصور رضى الله عنه حين فتح الله عليه ترأعده جواهرها كلها
إحلالا لتماما وموبة رقت على ذلك مدة (وسمعت) رضى الله عنه يقول لاني رأيت سيدنا إبراهيم

من هذه الحرام لا يفسد ولا يفتقر من منهم لتقام عابهم حدود الله المقدرة في شرعه حليل
من التماس الحاصل من حجاب الأكل والغاش عن بعض الحدود كعادة من عتق وطعام
عبيهم كلى ذلك حصصا

أو كسوة أو صوم أو زكاة أو غيره في ذلك الله سبحانه فعله فلو حقه خلق على نعمه وسيدته ونحوه أمهات الأولاد بالأكمل فقل
رضي الله عنه ورحمة ذلك والكتابة والتدوين شره النفس من السيد وعنده وحسن عند (٢٥٥) تكون الرق له أحسن من

الخلق وحسن السيد
عدم أخذ مال المكاتب
أفضل مما يباهي الشرف
والجمل إلا من حجاب
الأكمل ووجه ذلك
في تحريم بيع أمهات
الأولاد ونسب البهائم
حقوا من حيث كس
فراشاً له واحتلت
ماهي عنده فكان
معتق كعارة لذلك
النسب وسب ذلك
حجاب الأكمل والله أعلم
فقلت له فلو حقه خلق
مشروعة لعب الاسم
الأعظم وسائر نوابه من
الأمراء والقضاة
واتباعهم بالأكمل فقال
رضي الله عنه ورحمة
ظاهر وهو أنه لو لا
الإمام الأعظم وبوابه
ماستقى من الأحكام
ولا آدم شيء من
الحدود ولا قام لبن
الاسلام شعار وأصل
الاحلال بذلك كله
حجاب الأكمل فلو لا
الأكمل بعد الحدود
الله ولا أحسن نصيب
امام ولا أحد من
نوابه وكما نصي الحق
الذي علسا لأربابه
فقل المطالبة كما عليه
طائفة الاولياء ولكن
لما كان الخلق كلهم
لا يقدر على المشي على

حبل الرحمن على نسا وعابه خلا واسلام يطلب الله الصبح من سيدي منصور رضي الله عنه وكم
من فائدة عليه عرفاية حكاه لنا الشيخ رضي الله عنه عن عبد القيس الطليلي سيدي يحيى وسيدي
منصور ولما سمعوا مني فلا سمع منه في أول معرفتي له لأخرجت أنا وسيدي يحيى وسيدي
منصور وعلقت أنا وسيدي يحيى وسيدي منصور وقال سيدي يحيى كذا وكذا ودهن سيدي منصور
كذا وكذا فكأنهم قد سمعوا مني في أمر ما وعدت ذلك وقت الله واحد قوله الشكر
على تقييده ما سمعته بعد ذلك وصاح ما كان من دنشاني ما شغلني بالفساد لا بعدد هدي السيد
الطليلي رضي الله عنه وسيدي يحيى السراج من أهل نجران من القمح وكان نصيباً منا ومن كيفة
اجتماع الشيخ رضي الله عنه معهما وكان حكاية الشيخ رضي الله عنه فبقي ما علمه حكي عنه ثلاث
حكايات قد ذكرت التي وفقت له معنى في الأمر الذي يدار بين عمر وقد سبق وسيدي أحمد بن عبد الله
المصري وكان غوثاً وسفت الحكايات التي أوصى بها الشيخ رضي الله عنه في أول انكسار
وسيدي يحيى على عيسى المغربي وكان قتلنا أيضاً وكان مسكه بحبل القدر من أرض الشام وحكي لنا
الشيخ رضي الله عنه حكاية طويلة في سبب انتقاله من أرض المغرب إلى أرض الشام قال عهدي بها
وسيدي يحيى على الكجوري وسيدي محمد المغربي وسيدي عبد الله الطرار نعم معقوده وكان مسكه
بالدريد مراراً كثير وراد في آخر سنة تسع وعشرين ورائه رجل آخر من كبار الاولياء كما سمعت
ذلك منه رضي الله عنه واسم الرجل سيدي ابراهيم المزي من بلاد الشام وبعد ما هم مسكه بعد ما لام
مفتوحه وبعد ما لام رأي ساكفة ذكر لي رضي الله عنه اسم هذا الولي وقال لي اعتقل عليه ثم بعد مدة
سألي عنه هو حدي قد نسيت قد كره في مرة أخرى ثم أوصاني عليه ثم بعد مدة أخرى سألي عنه
هو حدي أني سأله نسيت قد كره في مرة أخرى ورحت في قبيلته اسمي وعلقت عنه واحد فقال وهذا
الرجل من أهل الحرار نجيم معقوده ثم بعد ذلك سألني سألته عن ورنه بعد ذلك ثم قلت للشيخ رضي
الله عنه وهل تعرفون ما ورنه فقال رضي الله عنه ورنه من التسعة مائة مائة وورثته من لأول
معرفة الله ثم صر بمتلا فاعرض على فارس وقد اشتاق رجل إلى نعمة فبقي بعض الناس وحمل بعض
له الفرس وصعد هو الله وكيفية بوبه وحاله حربه وان رفقة طوطها كذا وكذا ودكر له من حبه
الفرس وكف أحرامه فاعرض له ولم يكر من صفة اعراض شياؤه من أن نعمة للفرس وحربه ليس
مجرد رجل يحصل معقوداً ومن شاهدته للفرس وحربه بركة السبع ثم جاء من ذكره بعد من وسه
له ودكر له حليته وصفيته بوزن الهم حجاب حتى شاهده عاباً وصرب لي مثلاً آخر مرة أخرى فقال
في أي حبل لي من سيدي يحيى فيقول رجل لرجل من هذه السيرة فاني نكحت فيها الماء ولم
يدكر له من الماء فيها القليل وهو لا يدري أين الماء حتى جاء من غير له موضع الماء ووقفه عنه
وقال لي من أي حبل لي من سيدي يحيى فمر كرجل صاد لرجل صيدا وجره بين يديه وذهب
وتركه فلم يدركه فبطل به حتى جاء رجل آخر بار وخطب وأوقد له ناراً وأنه مكين وقال له حد
السكين وأسمع بها ما شئت من اللحم وطلب وكل فقلت له وهل كان سيدي يحيى من انعم الله
المفتوح عليهم فعل نعم ولكن فتحة صبيحت فعل وهل غير الذي ان فقال نعم وليس كل من يحضر
الديوان عرف ماله وما دخل وما خرج وما زاد وما نقص فعل كنه غناه بحسن امره من كل

هذا تمت احياوا ليواليه اصحاب من لبحرنا بقوسهم ومواهم وعماهم من انفسه والمسردين ولحلهم
الطراح ايضاً على المسلمين فلو لا اصحاب شوكة من ستم سره ولا كنه جلاهم ولا جمع عما كره ولا بيت مال بعض منه على

المسلم من الشجرة هل د (٢٥٦) ذلك لا يكون من ماله لا فدى ، صلى الله عليه حمود والمحقق من المعاص

[illegible]

والعارفين على أنه لم
يقدر له منه سلام
مقدم من الله تعالى
فقد وكنه لأن ذلك
عندهم لسلام مقدم
دعاه في ولا يغير
فقد من حال الأناشي
منها في كل شيء
مد من رضى الله عنه
هو وكتب معك له
في شجرة كنه
حصى الأكل منها من
البركة في جميع حبات
بنيته التي اكتسبها
في هذه الدار له من
الحسنات مثلها في عالم
الاسماء كما تضمنها
الله في اسم منها في
عالم الأرواح إذ هو أبو
الأرواح عليه الصلاة
والسلام وليس عليه من
حساب شيء فثبت له
في رضى الله عنه
لأن كل الشجرة كلها
قد رضى الله عنه مراده
لوقدر أني أعاب في
تحويل جميع معاصي
الوجود إلى رضى
لنائه في ذلك وولعت
في الوجود كلها في
رضي الله عنه في دم
في جميع الحركات
فثبت له هذه فتوة لم
يسمع مثلها لأحد فقال
رضي الله عنه نعم وهي
لكل كامل في سائر
العوالم

هذا الحكم الذي تقدم اليه من بعده
 ملك لا رت فيمضون بالاب فضل رضى شعبة حكيم كاهن كدك لان نشن الالهى دا ومع لا يرتفع بل يوم القيامة لانه

۲۵۳

[illegible]

أما ما على يد من سجد وحمد الله في ذلك وردت في سجدته في من سجد
أسره وحمده على عدم وادب من سجد وحمد الله في ذلك وردت في سجدته في من سجد

دعا الى ذلك ولو كان العمل من حصر الناس وعواظهم • فقاتله فأذن خطيب عيسى عليه السلام له وهو من الذي شوق
عن شهره والمنشقة تعالى في المثل أما تعرف منه لأفلب له قبل الى المال (٢٦٣) وقد روي عنه عنه نعم هو حساب

۱۰۰

عن قوله تعالى وكنوا
هـ ا ب هـ ا ح ي م ن ل ك م

هو بن عبد الله بن سيار مولى
صلياً فهدا أول اوصته

(۳۴ - ر) وسلم ، فصل الاعمال في الاول وحياته وولده صلى الله عليه وآله
 وأما لما في استيفاء من عزم به ليرى من موجوداً من أول انشراح وجوده إلى الآن ،

وَأَمَّا بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ

[illegible][illegible][illegible]

والسلام الدنيا لنا . هذا من شمس لا سكر . حجاب من الله بروج ٥٩ هـ عمل قول
بعض العرب : وجمع كثير . يقول من عبي الله بعد من : جميع الاكابر و بروج في يمينها اناس

2000

آفندوا بعد از آنکه به کربلا رسیدند و در میان راه با دشمنان روبرو شدند و جنگی خونین رخ داد که در آن حضرت شهادت یافتند.

ما شاء الله من عظمة على ابن
مكة له اعتقاد ولا

١٠ مبادأة على شيء
 من نعم خراف عا
 مد بعد وبتوده
 وبتحكام بفره ورية
 ودعائه انه يفتق على
 منه من غيره فتبالة
 هذين طرف حالات
 احبب رجوعهم بعد
 وجودهم في مستهم
 في اهدم قد رضى له
 عنه منهم ومن اقال عمر
 رضى لله عنه لم يرد
 لم يردى ودرت حين
 بغيره من مع بعض الودائع
 على بعض غير تر مع
 من شارع فاهم (لمحش)
 سبب فمجا رضى لله
 عنه عن ربيب الاوراد
 لغير المشرى على سال
 اشاع كطريقة رضى
 شهاب الناس النور
 وانجاءه من - -
 او مدهوه خبا -
 قدعه الاممال -
 ثم قال رضى الله ع
 سيدى ابراهيم المذ
 رضى لله عنه يعوا
 وعزة دى هؤلاء
 يحتوى و تى
 من اصحاب علم
 مو حلا من
 لاوت

القريات في الله وسيد

من شهر في تفصيل أشيا

حَسْبُكُمْ يَوْمَ تَمُوتُ
 عَنْهُ هُوَ مُتَرَكِّبٌ
 فِيهِ فَيَقْعُ فِي كَفَّةِ
 الْحَرَارِ وَلَئِكَ قَالَ
 عَلَى فَوْقَ مَنْ سَجَدَ
 عَلَيْهِ مِنْ أَسْفَلٍ
 وَسَعِيرُونَ "فَقَعُ
 ذَلِكَ بِالْإِسْتِفْهَارِ لِأَنَّهُ
 ذَلِكَ لَيْسَ فِي يَدَيْهِ
 فَاهُمْ ثُمَّ إِذَا وَتَبَّ عَمَدُ
 عَلَى الْأَوْرَادِ ذَهَبَ
 لِتَأْثِيرِهَا فِي الْقَلْبِ الْمُرَادِ
 لِلشَّارِعِ وَبَقِيَ يَقْرُؤُهَا
 بِحُكْمِ الْعَادَةِ وَاللُّغَةِ
 وَقَلْبِهِ فِي عَمَلٍ آخَرَ
 بِخِلَافِ مَا دَلَّ عَلَى تَقْيِيدِ
 بَوْرَدٍ وَصَارَ يَذْكُرُ اللَّهَ
 تَعَالَى مَتَى وَحْدَهُ
 ذَلِكَ سَبِيلًا فِي كُلِّ وَقْتٍ
 كَانَ فَانْهَ يَجِدُ فِي فِئَةِ
 مَحَلَاةٍ وَتَوَجُّهُاً صَادِقاً
 وَإِقْبَالاً بِهِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى
 أَعْلَمُ مِنَ الْمَاءِ الطَّيِّبِ
 الْأَوْرَادِ لَيْلًا وَنَهَاراً
 فَقُلْتُ لَهُ إِنَّ مَحْصُوبَهُ
 يَجْعَلُونَ تَنْهَمُ يَحْدُونَ
 فِي حَسَنِ عَمَلِهِمْ عَلَى
 لَذِكْرِ الْخِدَّةِ تَذَكُّراً
 عَظِيماً فَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ حُكْمُ جَمْعِ مَا
 يُحْصَوِيهِ مِنْ ذَلِكَ
 بِالتَّمَثُّلِ بِحُكْمِ الرُّطْبِ
 الْمَعْمُولِ بِتَعْيُرٍ عَنْ قُرْبِ
 وَتَشَامُ وَلَا تَقِيمُ قَيْدُ خُرْ
 حُكْمٍ مِنْ عَمَلٍ مُحِيطَةٍ
 ذَلِكَ حُكْمٌ مِنْ بَرِيدِ أَنْ
 يُحْمَلُ شَجَرَةٌ ثُمَّ يُسْلَلُ
 لَهَا فَعَلَبَ لَهُ فَمِنْ دَائِجِ

[illegible][illegible]

عليه وسلم لما علم جيل العدد منهم وحجهم عن الخلق عده تعسا حلقهم على امر ظاهر لا يحق على عده وحجه وهو العلم بالصفة
فقلت له من وصف عده الله (٣٧) من اقربين وصا الحق تعالى سمعه وصره وودعه ورحله كما ورد فهل يصح له بحجة الله

عينا لان الحق تعالى صار عين قواه حينئذ فقال رضى الله عنه لا يصح له ذلك ههنا ولو في العبد بالكلية فقال رضى الله عنه اذا فنى بالكلية صار واحداً واذا صار واحداً فنى يحب والمحة لا تكون الا برب انبى هذا التصور فانه لا محل صدوره وهو لم يفن فان الحق تعالى انشأ بالهامسة في قوله ميمه وصره وبده ورحله ولكن من نصر الى هذا المحبوب من حيث قواه قال انه روح ومن نظر اليه من حيث صورته قال انه عبده لما تخلص لاحد الطرفين في الشهود مع انه متحاش من الوجود لان عين العبد باقية ولكن الصفات لغيره فقلت له فهل لمن ادعى ان الحق تعالى احبه وصار جميع قواه علامة يختص بها فقال رضى الله عنه نعم له علامه وذلك انه لا يرجع بعد هذا الفناء الى حال ينبت له صفة محقة هي غير صفة الحق ابداً ولا يتصف بعد نفسه بشهود ولا كشف ولا رؤية مع كونه يتهدد ويكشف ويرى

ولادة عمرى ولادة ولدى يدرى ودع له وسبب ثم جميع ما يقع لي بعده الى ولادة استى فاشية وروى الشيخ امدى وقول بعد ولادتها وجميع ما ذكرته لا يجب على شئ منه ومن جميع ما وقع ويقع لي في عمرى وهذا كله في سوية ولست بانتهى حتى تكون رؤيا ما رقت او هذه رؤيا حصلت بالروح كما سمعته رضى الله عنه يقول مرة اخرى ان الحس اذا سقط من بطنه يراه العارف اسكاس في تلك الحالة على الحالة الى يبلغ اليها عمره وينتهي لبها حله ويرى فيه جميع ما يدركه من حير او شر حتى ان من شاهد مشاهد العارف وسبح جميع ما شاهده وصرح النسخة علمه وحمل يقابلها مع ما يراه في الدات ويشاهد فيها كل ساعة ولحظة وحده لا يختلفان ابداً في شئ من الاشياء والله اعلم (وسمعته) رضى الله عنه يقول فيما يقرب من حق وتلك القوم في نظر ذلك ارجل ان بعض عارفين مر بموضع فسمى ان يكون فيه مدينة بعد فيها الله عز وجل فامر الله الملائكة فزلوا الى صورة نبي آدم وقال لعبدية كوني فكاتب في العارف بالموضع مر اخرى فوجد المدينة وأهلها يعبدون الله تعالى فحمد الله وأثنى عليه غاه وأهله ففريق المدينة وأهلها يعبدون الله فيها الى ان مات ذلك العارف فرجع كل شئ الى اصله فالملائكة لي مراكره والمدينة رجعت الى العدم الخفض حتى ان من مر عليها بعد وفاة ذلك العارف لساعة يقول ما كانها صمارة قط وهذا سمعته يجيب عن كلام حكى له عن الحاشي رضى الله عنه لم تحفته الا ان لان غيرى حكاة له سمعته والله تعالى أعلم يقول ان الحاشي قال في بعض مشاهداته انه رأى الحية في كدبا مسمى في عمره موضعها ما به رضى الله عنه وأما سمع ان العارف لا أثر عنده في الأمكة ولا في الارض من المكان الذي تحصل له فيه تلك المشاهدة فينبية تعالى على تلك المشاهدة ان يخلق تعالى حية في حية ذلك العارف فيعلم انه رأى الحية في غير موضعها وبما هو شئ آخر حال له نامة فكاد الذي حكى له كلام ابن العربي بطير فراحين سمع هذا الجواب والله أعلم (وسمعته) رضى الله عنه يقول في محس حلق أوائل القوم في نظر ذلك الرجل فقال لي نظر الى هذا الهواء اندى بيني وبينك فقلت له قد غارت فاشد ر الى محل أصبعه وقال لي ان الله تعالى بأمر هذا المقدار ان ينسج حتى يكون مثل هذا الهواء اندى بيني وبينك ثم يحل تعالى فيه ألوان عديدة أصغر وأخمر وأحمر وأسود ومحبب الهواء الاول عن هذا الهواء الثاني وعن جميع ما فيه ثم يأخذ حراً من الهواء الاول ويحببه عن الهواء الاول ويدخله في هذا الهواء الثاني ويريه المحاش والالوان التي فيه ثم رد ذلك الحرة في الهواء الاول وبهذا الهواء الثاني بجميع ما فيه (قال) رضى الله عنه اولس ربنا عز وجل بقادر على هذا أو أكثر منه فقلت بي انه على كل شئ قدير والله أعلم (وصاته) رضى الله عنه عن كلام صاحب الاحياء في كتاب التسكر حيث قال ان سيدنا حبريل أعلم من سيدنا اويى والآخريين صلى الله عليه وسلم وقد رضى الله عنه لو طاش سيدنا حبريل مائة ألف صم الى مائة ألف عام الى ما لانها له ما ذكرك ربما من معرفة النبي صلى الله عليه وسلم ولا من علمه بربه تعالى وكيف تمكن ان يكون سيدنا حبريل من علم وهو ان خلق من نور النبي صلى الله عليه وسلم فهو وجميع الملائكة نعم نور رضى الله عليه وسلم وجميعهم وجميع الخلق يستمدون من نور رضى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم وقد كان الحبيب صلى الله عليه وسلم مع حبه عز وجل حدث لا حبريل ولا غيره واستمد صلى الله عليه وسلم من ربه تعالى ذلك ما نسق عصه الكريم وحلاله وعظامت مع جلته صلى الله عليه

عنه
ومن علامته أنه يرى الحق بالحق لا بنفسه ومن علامته أنه يصير كل واحد من قواه يفعل ما تفعل أحواله فيسمع مثلاً به رأي بما به تكلم بما به شم بما به طعم

وبالعلم كاهل الحقة فقل له فهل يحب عليا صغر لاسر زاهه عن الناس وحب له كشف مع به الناس بمكان صهيحة
ويكون في كتاب وفي مدونة من السادة فصار رضى به سنة وحب في كل من سر ٣١٥١ سر الاطفي الذي لو كشف

عديوه هم ثم بعد ذلك عده مدبرة جعل تعالى بحق من نور اسرار محزون وسيرة من ميزانهم
احترام المحب الالهى
الاغز الاغشى لان
الحاجن اذا سمع نحو
قوله تعالى صكت
سمعه ونصره الحديث
أو نحو قوله صرست
فهم تعدي دغا اذاه
الى فهم محظور من
حول أو تحسم أو نحو
ذلك والس في قدرتك
ان ترى كل حال في
مرات الدماء بالله تعالى
وسات ستر المالمون
جمع ما تعصف الله به
في قلوب اوليائه
بالزويل وراؤه اولي
للحق من عذمه وبن
كان العارفون قد استمعوا
عن شاول وقد
وسج الحق تعالى باب
الزويل لعناذه بتأويله
حديث صرست فلم
تعدنى فانه قال للعبد
حين قال يا رب كيف
اعودك وانت رب العالمين
ما ان عبدى فلا ممرض
فلم نعهده فهو عذته
وحدثني عنده فاعطى
الحق تعالى هذا التأويل
تاعلم على آخر لم يكن
عنده وذلك انه في
الاول جعل نفسه بمنزلة
المريض فكانه عين
المريض وفي تفسير ذلك
جعل نفسه عند المريض

لصلاة والسلام (قال) رضى الله عنه وحبريل وجميع الملائكة وجميع اوليائه رباب استج وحى
الحق يعرفون ان سيدنا حبريل عليه السلام حبس له مقدمات في معرفة وغيرها تركت صحتها
صلى الله عليه وسلم بحيث لو طاش سيدنا حبريل عليه السلام حول سمره ولم يصحب سيدنا حبريل
الله عليه وسلم وصلى في تحصيله وبذن اليهود والصفاة حصل له مقام واحد به سمع رضى حصل له
من رضى صلى الله عليه وسلم لا يعرفه لا هو ومن قطع الله عنه (قال) رضى الله عنه وسيدنا حبريل
حاق لحده لى صلى الله عليه وسلم وانكون من حقة حفظه ذاتا ترسة صلى الله عليه وسلم وروى له
بهو صلى الله عليه وسلم مر الله من هذا لوجود جميع الموحود بسعد به وبحث رضى ما هدتها
وداه لشرقة حلف من رباب كدوت من آدم بهى لاداب لاما ش كك دادا ش هدا لا يشا كك
آله حبريل ثم ذكره رضى الله عنه ان صور الملائكة مع هذه السور وتهدتها لكونها على صورة
لا يعرف مع كثره لا بدى ولا رجل وبرؤس ووجوه وكوبها على سعة عسمة حيث غلام بين
الحاقين (قال) رضى الله عنه ولا علم ذلك لامن فتح عليه فكان سيدنا حبريل وبسمة الداب الترابية
لشرية في مثال هذه الامور واه اشريعة صلى الله عليه وسلم رباب لا تهاب شيت من هذه الصور
ولامن غيرها لآب رضى الله عنه (فقال) وم كمت لروح بشرية لا كنى في انوسه (فقال) رضى
الله لآن الداب لانت هدا مسعدة عبا ووحدا به لاه تعالى وحده لا يطق دوام عبا لا
داه تعالى ومن عداه شمع بحسب الشمع ومثل به (قال) رضى الله عنه وسيدنا حبريل رضى الله عنه
نطقة داه ويعرفه هو تحت سدره لمتهى امد هو هو ديك من المحب السبعين والملائكة يدين
فيما افانه لم يكن وسه في ذلك لآب رضى الله عنه حبريل عليه السلام لا يطق مش هدا مافوق سدره لمتهى
لقوة لانوار وطدا هدا صلى الله عليه وسلم في قسح تلك المحب وحده ولم يذهب معه حبريل عليه
السلام وطلب منه ان يذهب معه فقل لا يطيعه وما يصيقه رب اللى قوت الله عليه وتكلمت معه
في امر اوحى وكيفية تلقى ادى ^{بشهادة} وهل سيقه بواسطة حبريل كما هو ظاهر كثير من الآلى
ولا اى فيه كلام لا يطيعه لقول فلا يسمي كسوه لله عزم (وسأله) رضى الله عنه عن سبب تكبير
العبد سماعي الركعة الاولى وسألى ^{الركعة} الثانية وكرت له بعضه له اعقاه في ذلك فقال رضى الله
عنه ممرعا سنة اب التكبيرة الاولى يشهد فيها لعبد المكروه ولا سيما سيدنا حبريل ^{بشهادة}
المكروهات التي في الارض الاولى واي في السماء الاولى ويشاهد المكرون سخاه وتعالى والتكبيرة
الثانية يشاهد فيها المكرونات التي في الارض الثانية واي في السماء الثانية ويشاهد المكرون سخاه
وتعالى لآبها فعاها سارك وتعالى ومكبيرة اسله يشاهد فيها المكرونات التي في الارض الثالثة والتي
في السماء الثالثة ويشاهد المكرون سخاه لآبها فعاها سارك وتعالى ومكبيرة برامه يشاهد فيها
المكرونات التي في الارض الرابعة والتي في السماء الرابعة ويشاهد فيها المكرون سخاه لآبها فعاها سارك
وتعالى والتكبيرة الخامسة يشاهد فيها المكرونات التي في الارض الخامسة والتي في السماء الخامسة
ويشاهد فيها المكرون سخاه لآبها فعاها سارك وتعالى والتكبيرة السادسة يشاهد فيها المكرونات التي في
الارض السادسة والتي في السماء السادسة ويشاهد فيها المكرون سخاه لآبها فعاها سارك وتعالى

فأد ستر لعالم الامر على اعينى فيقل له معناه ان حال المريض بهذا لا يتغير ولا يصبر وبعده سيرة ذكر الله تعالى في دوح مارول
به وقد قال تعالى فاحبس من دكونى فيقع الذى يدلث وهو وجه صحيح في بعض الامور وبسبب عدم رضى من ذلك على عده

هو الخبر الخلق تعالى عن نفسه أنه يمدح من يشهد الله تعالى له من نفسه ومن فهم من رآه من رآه والله أعلم (عقيد)
سألت شيخنا رضي الله عنه عن قول أبيه في الحسن الثاني رضي الله عنه لم يسمع في (٢٧٩) علوه تقوم مات مفسرا على

الكتاب وهو لا يشعر
خص علم القوم دون
علم الأحكام الشرعية
فقد رضي الله عنه
الأحكام الشرعية نفسها
من عدم القوم
بذ هو مسمى طريقهم
ولكن لما كان من
شأن أعوام أن لا يمتوا
بعمل إلا بأدابه الناطقة
فخصم الشيخ الحكم
بما هو لدقة ما في
الأعمال من الدقائق
والعمل وأما غيرهم
فليس من شأنهم
الاعتناء بهذه الأمور
كما هو مشاهد مع كثرهم
في علمهم على من لا على
يهم فلا يحلو أكثر
من دخول
لاشكال فيه ثم قال
قد ذكر بعض
أما من أن العلم عند
هم ليس أه من مثل ما
تباح من لغوت
ويسمى الاقتصاد فيه
والاقتصاد على قدر
الحاجة منه وهو علم
لأحكام الشرعية فلا
يسعى لتغيير أن يفتقر فيه
لا بقدر ما تمس الحاجة
إليه في الرضا قال من تلك
أما من هو بالأحوال
في دفعه في الدنيا لا غير
ونكر إلا أن الاحتاط
بعدم جميع ما كلفه الله به
من الأحكام في نحو شهر

فخرج في رسول الله صلى الله عليه وسلم قصر عهد ورفق خرج من من يوفيه ما يحلف أن
بعده من أمي ثم قال إن بني إسرائيل افترقت على إحدى وسبعين فرقة وإن أمي سبقت على اثنين
وسبعين فرقة كلها في النار إلا فرقة واحدة قال يزيد الرقاشي هي أحسن طريق دونه عن أبيه
أن يوعى في مسنده حد يحدس بكارحد يومئذ عن يعقوب بن يزيد عن معاذ بن زيد عن سلمة بن
أبي مالك قال ذكر رجل نبى صلى الله عليه وسلم له بكافة في العدو واحتياقي بعدة قال لا تعرفه
فقالوا لي بعته كذا وكذا فقال لا تعرفه وإنما كان كذا كذا ما بلغ لرجل فقالوا هو هذا رسول الله
ما كنت أعرف هدا هو أول من رآته في أمي أن فيه لسعة من الشيطان فعداها الرجل مسلم فردد
عنه السلام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أشدك فقل حدثت بك حديثين يا صاحب علي
ليس في قوم أحد أفضل منك قال اللهم نعم فدخل المسجد فبقي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأن بكرهم فاقبه فدخل أبو بكر فوجدته في بصرى فذكر أبو بكر في نفسه أن الصلاة حرة وحقا وبني
استمرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام له فقل له النبي صلى الله عليه وسلم لا رأتك فقام
يصلى ورأيت الصلاة حرة وحقا ورأيت أن أقسم فقلت له لست بفاحه ذهب بعمرك فدخل
عمر المسجد فوجدته ساجدا فاشترطه في الأمان للصلاة حرة فقام في استمرت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم فقام ساجدا ثم هو خير مني في صلى الله عليه وسلم فقال أقسمت لا رأتك فقام
ورأيت للصلاة حرة وإن شئت أن أقسمه في ذلك لصاحبه فقام في ذلك فدخل في الصلاة وحده
فقام على فدخل هو وحده فخرج من المسجد فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقسمت
قال لا قال لو قتلته ما احتلف رجلان من أمي في المال مدين فامس لهذا الحديث من رواية عمار بن
عبد الله قال أبو بكر بن أبي شامة في حديثه مع أبي مسعود بن أحمد بن يزيد بن هرون حدثني العوام
بن حوشب أنه سأل عن عمار بن حوشب عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام
هو في رواية فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام
فخرج أبو بكر ولم يقبله لرواه على ذلك لحالة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل له فقال عمار أنا
فذهب فوجدته فقام على فخرج ولم يقبله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل له فقال عمار أنا
فقال أبو بكر لا زالت يدركه فاطلق فوجدته فذهب أخرجه أبو بكر فحدثنا أبو حنيفة حدثنا يزيد بن
هرون بهذا وهذا الأسناد صحيح على شرط مسلم فأن روى العوام بن حوشب من رجل
الصحيحين وأبو سفيان طلحة بن ماعز من رجال مسلم فلم يكن لهذا الحديث لهذا الأسناد وحده لكان
كأن في ثبوته وصحته ما يوجب سادس لهذا الحديث من رواية في نكرة يصحاني قال لأحمد بن حنبل
في مسنده حدثنا روح حدثنا عثمان بن شعام حدثنا مسلم بن أبي بكر عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
من رجل ساجد وهو مطلق إلى الصلاة فقصي الصلاة فخرج إليه وهو ساجد فقام في صلى الله عليه وسلم
وسلم فقال من يقتل هذا فقام رجل خمر عن يده فخرط سيفه وهرقه ثم قال في سب وني لا يبي الله
كعب فقتل رجلا ساجدا يشهد له لا إلا هو في غير أعينه ورسوله ثم لم يبق من شئت هذا فقام رجل
فقال أنا خمر عن ذراعيه واحترط سيفه وهرقه حتى ارتفعت يده ثم قال يبي الله كعب فقتل رجلا
ساجدا يشهد له لا إلا الله ونبي الله ورسوله فقال في صلى الله عليه وسلم والذي صلى الله عليه

أن عاب اشتغال بمثل عمره فانه في فهمه ولده من كلام بعضهم نعم وعهدم بكف الله تعالى أحدا لله ولا لعمل به لعدم
عصه فأنه لا أن أجمع عليه وعلم لا يستحق عنه طرفة عين وليس له حد يقب الصد عليه وهو أعلم المتعق بالله تعالى

به عليك فلا تحبه ولا
 توادعه بل فذ وامت
 وانظر حكمة تمليط
 بهذا المازع عليك
 وحده حكمة لك من
 الحق فرما سلف هذا
 المازع عليك امتا
 أولا عيناك نفسك
 وعلمت أو غير ذلك
 واعلم أنك متى واجعت
 المازع وأجبت عن
 نفسك حرص من ذب
 المحصرة الالهية فاحذر
 من أن تذكر حظ
 فانه لشخص وفي نفسك
 أنك أعلم باسمه
 فحسب ذلك وتب
 فقلت لا بد أن يذكرها
 بنية الاتفاق من أعلم
 والنصح للمسلمين
 وإياك أن تنكر على
 إنسان إلا مدركا
 بحجده في الشريعة كتابا
 محررا وحسب من أن
 تنكر عليه بطبعك
 تعينه بنفذك فانه
 لا يقال لنفس إلا النفس
 بخلاف ما إذا قلت له
 ومن وجهه أحى أن
 شرع نهي هي مثل
 ذلك قد تنكر في
 مخالفا عن الشارع ذلك
 الحكم من جهله من أمته
 لا محلا شرعا منك
 في غيرك قال الاقران قل
 قد دوا إلى طلب ارامه
 بهم ولو بكلام الشارع

ترواده بل فف و اسكت
 وانظر حكمة تمليط
 هذا المنازع عليك
 وحد حكمة ذلك من
 الحق فرعا سلف هذا
 للمنازع عليك امتعة
 اولاً عجايبك نفسك
 وعلمك نو غير ذلك
 واعلم أنك متى راجعت
 المنازع وأحييت عن
 نفسك حر حمن ذب
 المحصرة الالهية فاحذر
 من أن تذكر حظ
 فاقه لشخص وفي نفسك
 أنك أعلم بهامه
 فحجب ذلك وتبهر
 فميت حلا من ادكرها
 بنية الاتفاق من أعلم
 والنصح للمسلمين
 وإياك أن تنكر على
 انسان لا مد ولا
 يجد له في الشريعة كتابا
 وما وحسد من أن
 تنكر عليه بطبعك
 بصفه بنفك فانه
 لا يقال لنفس إلا النفس
 بخلاف ما إذا قلت له
 ومن ووجهه أحي ان
 لشرع نهى عن مثل
 ذلك هذا فتكبر في
 بلغا عن الشارع ذلك
 الحكم من جهله من أمته
 لا محلا شرعا منك
 في غيرك قال الاقران قل
 قد دوا إلى طلب ارامه
 بهم ولو بكلام الشارع

كف عيره والله أعلم
بصوابه وحسن اختياره

وَأَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى (مُتَعَدِّدٌ) سَأَلْتُ أَخِي قُتَيْبَ بْنَ أَبِي رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَمَّا يَفْقَهُهُ مِنْ حَقِّهِ مِنْ حَقِّهِ

[illegible][illegible]

[illegible]

فائدة أبو بكر جميع ما ذكره ذلك عن أحمد من غير علامة تدل على أن يكون ذلك من حديثه
يا أبو بكر قال الله ورسوله إنما لأمر ما ترك لأمره قال شمر بن ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

[illegible]

رضى الله عنه ما أس
 أحد بذات الحق تعالى
 أبدا وإنما يأثرون بحال
 من أحوالهم فقلت له
 كيف فقد رضى الله عنه
 أن الأس لا يكون إلا
 بالجناس والمنا كل ولا
 محاسة بين ذات الحق
 والخلق بوجه من بوجه
 ثم رضى الله عنه
 وإنما يؤثرون بالمثل
 التي نصها الحق تعالى
 دليلا على معرفته وقدم أنه
 إذا أصيبت المؤانسة إلى
 الحق فأنما ذلك بوجه
 خاص يرجع إلى السكون
 ولذلك لما عرج برسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 وزج به في السور ولم يرد
 معه أحد تباشير به ويركن
 إليه أعطته المعرفة
 الوحشة لا لقراده عن
 جنسه فأسكن روعه صلى
 الله عليه وسلم الأجر
 سمع هذا كصوت في بكر
 رضى الله عنه يقول رب
 إن ربك يصلى فقلت له
 إن عاب بأس يقول إن
 أس المد وصلاته
 وذكره لا يكون إلا بذات
 الحق فقال رضى الله
 عنه هذا لا يكون في
 حصره لأحدة قطوعا
 يكون في حصره لواحدة
 دينا وأخرى ومن هنا
 كان هذا الأس منقطع
 بارتكاب المعاصي

[illegible]

(221 27)

(٣٧ ربر) واختلاف لاجول و كلى لاس بانه حنطة ما يقطع لال الاسر و اشان لاهى ادا وقع لا يرتفع ديا ولا اخرى و بن تغيرت الاحوال و درجاء و مر به بزيادة و نقص و فقلت له قل الاس من تيجي

سكاه ولنس ذلك لبشر بعد البين الأ لعمر
 ابن الخطاب رضي الله عنه ونس يستحكم في مقدمه رضي الله عنه في العبد عمر رضي الله عنه م يدع ٧٧٧ م في

لما كان ذلك لبشر معد
في الخطاب رضى الله عما

النبا لا دون لم يمسك الدماء فقال رضى الله عنه الحسن الا حرم منه بل على العبدى ودفق هذه الترقى في القدس
وعدم كسب لها خلاف من ترقى وافدهم بكسبه مبدوا له في ترقى من (٢٩٣) عن الاعراب بعدة فقال

واميت على الله تعالى بحال هل ابو حامد وهذا تليس لأن بعد شدة عذارة من فعل لا يدهوه من
يتعرض لقوائد في لا يتعرض لها فتحميته ما بنما على محض لا حقيقة له في عذارة من فعل الخداد
ما قل أى حال من العلم والحيل وهو باطل لأن العاقل يطاق على ما من له من جهل وحلا عنهم
والسلاف على الذي لا يقل ذلك من لا يسلفه فذلك سلاف من سلاف من سلافك ومما على وإصلاح
لعبت على أفعاله اه كلامه رضى عنه وفيه فزع وبلاغ وهذا تعمد في قول السيد السبوي
ولده هذا لمعى ودهول كابر لا شعرة عن تحرير من يرعى يوسف المستورون لأنى حامد في قوله
سبوا بعض العسرو وحلا لا بعض الخوذة فانه قدس له لا دفعه من معنى بل هو من وجه لا دهور
عن تحرير من يرعى وأما يوسف المستورين لأنى حامد في غيرنا نحن في كان من حقهم أن يتوقفوا
بل كان الواجب عليهم أن يسألوا في رده واستكرهه من مردود مدية العقول ولا يصح أن يمتنى إلا
على أصول غلامه والاعتزال أبو حامد رضى الله عنه مره عن ذلك وقد ندى وأعد و فادوا عادى
ردعاهم ورحموا ناطلهم حتى غلبت في لاسلام منه وظهرت على العبدى فمته حتى من اعرفى
رحم الله في العواصم بعد ذلك الفلاسفة ومذهبهم اختلافه لاسلام وفدحا في بعدة فاصمه
تحررت لهم وانتدب تسخير الله وتبذله لردده لا لهم ليكلوهم منهم ولا ردوا عليهم بطريقهم
ويعادوا عليهم وعلى إخوانهم من المستدعة عدد كرافة في كتابه ووعده ما على لسان رسوله وعلما بهموا
ملك الاعراض عما استولى على عقولهم من صبدأ الناس وصنقوا يستروون من تلك العارات
ويشعرون تلك الدلالات وينسوقون إليها إلى الخبالان ونسحقون مع أقرانهم في الخلال
وذلك ما نرى دعيتهم بلعنهم ومكافئهم للاحهم ولعنهم عليهم بأدنتهم أبو حامد امرأى رحمه الله
في جادها ودو يدع في ذلك كافر بالله وأراد وضع من فصيحتهم المراد فافسد قولهم من قولهم
وذلكهم عدا من جاد ما من أحسن ما رواه ورآه وأورد عليهم فيما يخصون به دون
مشاكة أهل السبع كتابه من من غلامه سهرت فيه منه ووصفت في درج المعارف ومرنته
وأندع في استخراجه الإبداعات من القرآن على رسم ترتيب في الورق الذي شرفه على قوائم حسة بدية
في كتاب سماه القسطاس ما شاء وأحد في معيار العلم عليهم طريق المنطق فربيه بالأمثلة الفقهية
والكلامية حتى يحافه رسم الفلاسفة ولم ترك لهم مثالا ولا مثالا وأخرجهم لسانهم وفسد
كان حرص من يكتفي بذا ما عرف الناس حزمه حين ذاع شيا من كلامه الكندي أن من صف في
المنطق فحافه بآريشه عقله وانشأ كل قدره وقد كان أبو حامد رحمه الله حافى همة سبلى وعندى في
له المعاني انتهى العرض من كلام ابن العربي رحمه الله ومارده على المعربة وسته عن سبى استدرج
وقد أبدع فيه في كتاب الاقتصاد بل تعرض فيه بالخصوص لاجنة عجم من عروجه حينه و
قيل فيؤدى إلى إلام المرى إلى أن يكون فلما وقد ورعها إلى من غلام العبدى فاعلم منى
من طريق اسلب المحض كالسلب البعده عن الخداد والعبث عن الريح فارتبطه من تصور من فكر في
يعادى فعله ملك غيره ولا يتصور ذلك في حق الله تعالى أو يمكن أن يكون عده من فحاش وعده من
غيره فلا يتصور من الإنسان أن يكون سلبا في ملك عده بكل ما يدهه إذا راحا من أمر الشرع فكون
ما لا يهدى المعنى من لا يتصور منه أن يتصرف في ملك غيره ولا يتصور منه أن يكون تحت أمر غيره كان

رضى عنه لأن
الاعيان حقيقته هو
الصدق البلى وعر
في صدر وذلك لا
يمكن سبى عنه وما
مردود في الله من
لا سطر من حكة
صاحبها بالاسلام أو
الايقان فكلمها راحة
الايقان في رادع
الذين هما مفتاحان لاداب
لعمد منبوه مسرى
فبب بعدة منبوه
ولذلك من يسأل أحد من
الصحابية رسول الله
صلى الله عليه وسلم
عن حقيقة هذه
الاعراض ولا يفتشوا
صاحبها بل أحرأ وحكمهم
على الظاهر ووظفوا
سرارهم إلى الله هذا
بالنظر العامة والا فقد
سأل رسول الله صلى
الله عليه وسلم حارة
رضى الله عنه وقال له
ككيف أصبحت
قال يا رسول الله أصبحت
مؤمننا حقا فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
انظر ما تقول يا حارة
فان لم يكن حق حقيقة
فبه صلى الله عليه وسلم
خواص منته أن لا يتصور
مظاهر الأمور بل يتصورها
نوسهم حتى يحسن دينهم
فعلما فاذن الايمان
لنات هو ايمان العطرة

من فتر الله إلى الله رضى الله عنه بعدو نحن أفرد مداعة وما من مداعة من فتر الله إلى الله رضى الله عنه
ولكن الحكم لا حاجة لها إلى المسابقة في قائله في محض قول من قال لا يريد ولا يتصور على كان بعدة من يحمل قول من قال

منهم من يصرح صراحة بغيره فقال صلى الله عليه وآله لا يحق من كمال الأول في الصلاة لا يزدون على الصلوات
منهم من يصرح صراحة ولا يصرح من المؤمنين بحاله ثم يعرفون بها (الكتاب) وعنه في لاسوت الحوائجهم

وتكلموا بكلام العادة
وقد تعدى في ولاية
أحد من في الوصول
وقد دل تعالى لا تقب
ماليس لك به عام
فقلت له فريد بيان
شي من صفاتهم الظاهرة
فتعاب لهاب الادب منهم
وقال رضي الله عن
منهم ابراهيم راسخون
في العلم لا يزلون عن
سودتهم لاسيلا
سلطان الرواية على
قوسهم ولا يعرفون
لرياسة طعنا ومن
صفاتهم حرق الموائد
في عين الموائد فلا
يشهد أحد من العالم
الا آخذ في الأسباب
فلا يفرق بينه وبينهم
فهم وحدهم يعرفون
كيف يأخذون وأما
اصحاب حرق الموائد
الظاهرة فما شئوا من
هذا تقدم رخصة لهم
أحد من الاصناف فما
زالت الأسباب عنهم ولا
تروا انك حسب دلا
يد لصاحب حرق العادة
انهم من حرق حبة
هي سب عن وجود ذلك
فسبب فيعرفون ونقص
بيده في هواه فمحبها
عن مقصود عليه من
من ذهب أو غيره
فهو يمكن إلا سب

تنبه مقدم يد لا بدق من غير تعدد نعم سكتيف شخص من سبب ويصبر في ر
من عدم احسن بالكيفية هذا كلام من ذلك الخط قبل في ان يستقر في الله عقلا لصاحبه
وذلك من غيرته انه من عذرات كثيرة تندفع من كلامه الاقتصاد في عسارت آخره
تستلم لها في سامة والله تعالى اعلم اذ قد في اول في الاحكام في كتاب فوا الله العتد
خلق الله سبحانه الخلق ونعم اهلهم وهدى رادهم ولا يشد عن قدرته مقدور ولا يدع عن قدره
قد يرب الامور لا تحصى مقدور به ولا يسبغ معه ما نهى له والله معس بالخلق والاختراع
وسبب لاسيلا وجوب ومتعول لانعام لاسيلا وجوبه اعص والاحد وسبعة والامان داكل
فأدرا على ان يصب على عبادته انواع عذاب وينسبهم بصروب الآلام والاصناف ولو قصر ذلك كان
منه عدلا ولم يكن منه قس ولا يصب على فعل ولا يتصور منه صبر ولا يحب عا لاجد حق ودا
فان من مذهبهم قدر على اصلاح اعدائهم سلط عليهم أسباب عذاب كان ذلك وعدلا ليس بالظلم كونه وكتاب
عنه في ان مال ولا يتصور منه تعالى وجب كمال تصور منه تعالى نعم الا يتصور منه تعالى انصرف في
ملك من رضى ان الحكم من مذهبهم بتحقيق الاشياء وعاد على احكامهم فعبا على وفق ارادته
وهذا من يوجب من عذابه لاصلاح واع الحكم ما يراعى الاصلاح سرا ليعلمه سيد ذلك في
الاناء وفي الآخرة ثم ما يوجب عن عذبه صرورا وعذابا وكل ذلك في العمل على سداد
كثيرة وفيت في الاحكام فترادج وهو قد تكلم محمد ما ورن ان من يتقاع روجه الله تعالى رسالته
للمعصية وانما في النهاية انما سافس ما سبب في المسئلة لمكلم وهاهنا فقه في بيان ادجار
الانذاع مع القدرة على عدمه ونحن وقضى هذا من صلب العذاب والآلام والاصناف على احداث
عدل لا عظم منه والشاخص بها مظاهر لا يحق وان ادجار الانذاع اذا كان ظاهرا بدفع العدل كان صلب
العذاب والآلام والاصناف ظاهرا بدفع العدل بالاولى والاخرى وقد حكم عليه هادنه عدل
لا عظمه ويبره ان يكون ادجار الانذاع كذلك بالاولى والاخرى فيكون عدلا لا لاسم فيه وقد صرح في
المسئلة انه ظلم بامس العدل فيتم حسب الكلام ان وهذا تكلم في له صرح لا يحق وعلك تعف على
رسالة سيد سموي رحمه الله المقدمه مسجده فيها يشير الى احد من المسئلة وبعض ما تقدم عن
الاحياء المحمديين في العافية وما قد ان ساهة مسجده لو افص عنه فله لا حشة سامة لاسب
مقومه هذا لكن الحق لا يحق على اعص والله اعلم من قال كيف تكون المسئلة مكذوبة عنه وقد
وقعت في عهدهم كنه ولا سبب في الاحوة لمسئلة مسجدهم ذلك فتصير انه وقع في عهده
على شكائهم واشد عمل بالحوائج عيب ولو كانت مكذوبة عنهم كما سنم سادر الى سكاره وانه من
عصه وهو قد سب لاسيلا من مع سبب سبب من مرة في مسئلة اليوم في سبب الحروب
عنها وقد دل في كتاب الاصلاني في كتاب الاستعداد ما معناه وجود مسئلة في كتاب وفي هذا
كتاب مسيوه في امام لا يدل على انه قد حتى ينزل عنه قلا متواترا يستدعي فيه سطران
واسطة وذلك مذكور في مسئلة فلهذا في مسئلة قطعنا انه لم يتم حيث وجدها محله لعنده
هل المسئلة والكلام اعمالي في سائر كتبه والله اعلم والحاصل ان ما سبب اية في المسئلة ان كان دليله
عن المقص للعدل فقد شاهد ان حاد في كلامه اساس وان كان دليله لاسيلا فقد عا د حامد

حرقه من يده وعصه في حرقه عن سبب لكنه غير معتاد في حقه دامن مع دو محصله من هذا ان حقه غير معتاد في حقه فيه
حرق سببه وقد سبب كلام على واثق هل هذا المقدم في رسالة لا يور قد سببه في مراتب العمودية وهو كتاب

اعفر لي والجبعث يقول يارب اضعمني والمديون يقول يارب اوف ديي وهكذا "كاملون لا يحى عليهم المحصرات الماسة
لخواصهم و حتى عندهم شي منها سألوا اذ لامهم الله كمال تعالى فاذ قرأت في آيات مستعد (٢٩٧) وقصص شيطان الرجم

فسمعهم في ذلك يقول له يا ربنا ارحمنا عبيك السلام جمع تراب في عشرة ايام وركب في
الاء عشرين يوما وصوره في سبعين يوما وتركه عشرين يوما بعد التصوير حتى يتعفن من طيبه
الى الخمسة لجمع ذلك ثلاثة شهر وهي رحب وشعبان ورمضان ثم رفعه الله الى الجنة وبعث
فيه من روحه وهو في الجنة وحدث منه حواء وهو في الجنة فكان حبتها في الجنة ولما تم لها
شهران في الجنة ركت فيها اشجرة فوافها آدم فحملت وولدت حنانيا في الارض
ثلاثة شهر من حملها فمضى الى من بعد ذلك فوصف حملها لتسعة اشهر فاستمر ذلك الى يوم
فقلب وما يترقبان حان مهلا فسال ربي الله عنه ربة جميع الامم معدن لذهب ومعدن فضة
ومعدن لبحاس وصائر المعادن فحدثت ترنته من كل معدن وجمع ذلك في بحر وحلق منه آدم فقلت ومن
الذي جمع ذلك فحدث ربي الله ثلاثة اشهر من شانه الله واكثرهم حنانيا سيدنا حنانيا عبيك السلام لان
الله وعدني بحواء من ربي لا اعر عنه فانه يكون حنانيا عشرين ايام ورافقا معه ويسال منه ربة
عديته وهو سيد وحوادثه فكان حنانيا يجمع التراب وهو يظن انه لذلك المخلوق الذي
رغبه فقلت ومن بعد ذلك فحدث ربي الله فقلت ربي الله عنه مقدار ما يعمر من الارض مقدار
ميل او فم منه ربي منهم جمعوا ترابا كثيرا مقدارا مساحة ما سبق فقات في احت حواء في حنة
في عشرة ايام والله تعالى يدر على حنة في الحنة فقلت ربي الله عنه واثق تعالى ودر على حاق
سموات والارضين في الحنة فم حمل حنانيا في ستة ايام ووافها على حنانيا من آدم من عمر ربي
حمنة من تراب ولكنه تعالى يحاق بعض الاشياء ويرتب حنانيا في يوم ويحرقه شدة حنانيا لانه يحسن من
دنيا وحيدة من الامم لا على الارض في ذلك الحادث من طور ربي من حنانيا في حاله وحيدة ربي
شدة حنانيا لا يترك من جمعهم لئلا لا على الى الالفاظات التي بالتحجب في امر الله في ذلك
سادث وسكر في شانه وكيف يحقته ومدد يكون منه ويلي أي شيء يصيرهم يرتقون في
انني يخرج علماء واحصاهم من توحيد مالا يكيف ولا يحصى وفي ربي الارض فقلت
لهم من ربي الله تعالى ولا يخالع على ما قدرته ومربها في المنة نورات شيء عديم فلا يروهم شيء
من اسرار ربي في ذلك المخلوق فيحصل لهم فيه التديب والهدى ويرجع لهذه الكفة وطاعة اخرى وهي
في هذا التديب والهدى وارجح ما يدرى ربي في توحيد مخلوقات اخرى مثل هذا الحادث و
عنه والله تعالى في كل شيء سرار وحكمت وهدى الماء الذي جعلت فيه ترنته وتركه فيه عشرين
ايام فسال ربي الله عنه ماء من فيه فقلت ان دم وورينه وانما كان فيه ذلك سبع ايام والارض
في ربي الله في حقيقة في كل ذلك كورة واسما فقلت وهل هو من اصل الارض
انه كيف الحال فيه فقلت ربي الله عنه ليس هو من اصل الارض ولكن حصل له مرور على عالم
آخر الارض وذلك ان المياه المارة على الارض من ماء من ربي الله فصار فلا يأخذ بالامر ذلك
بعض ومنها ما يمر على غالب احوالها او كلها وأحد سرها وهذا الماء عين من المليون الخروجة
من الارض الخائية من ارض الشام فذلك جمع ترنته عليه بملاحة والسلام في عور من الارض
من حنة ما فسد فيا سبق وقلت ترنته من هذا الماء لانه يستمد من الماء التي هي اسرار الارض
فتراه ما شيئا في تخوم الارض حارة لاحتها حتى يلقى الى تلك الامم ويأتي اليها من جميع التواحي

(٣٨ - ابر) مكتبة وهو امت لا بعد في القرآن عبادا ومما فيه إلى الحق بلا سبيل الا حقه من الدين ثم
العبادة خاصة وما غيرهم جاء الاعط فيهم اعباد من عبادة كمال تعالى ولا يجرى لعباده الكفر لاني بهيبه لا خصاص ولا

ما من فقد رضى الله عنه ... وقد قيل من لا يملك نفسه ...
 نعيمه ... ويرا ...

بمكة فمرسول الله صلى الله
 عليه وسلم لأنه وبما بالغ
 في البيان للناس فكان
 غذاا عليهم والله تعالى
 يقول وما كان لأبيس
 قوما بعد إذ هداهم حتى
 ينزلوا من آلهم ما يتفقون لكن
 من آلهم حتى ينزلوا
 كما رزقهم غلات بيان
 غير الله ورسوله وقد كان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول من البيان
 لبحرا وما تعلم السحر
 الاحرام ان كسر الآله
 لا يصح من عند الله
 لا ان يخرج بقله عن
 دين الاسلام فلا بد ان
 يخرج الساحر ثم رجم
 بعد ذلك إلى الاسلام
 ولذلك أمر الشارع بقتله
 فممن من به الهوى
 للحق لا يشافى كل
 المرات فقد سعى في
 هلاكهم عبد الله عز وجل
 لكونه لم يبق لهم غير
 مقتدرين به من
 يده ولا بد لكل من
 يستحق من أهل
 يقومون بها فقتله
 من كان لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 أن يقرأ القرآن من
 لكونه هو المترجم
 فقال وقضى الله عنه
 لا يورد ذلك في حقه
 صلى الله عليه
 وسلم ولو قدر

ولا من يريد فقد ...
 كبير ...
 داب آثم ...
 النوع والصفة ولما نقل وهذا النوع لا يطيقه ذات ...
 مثلا ...
 ولا تخطر على بالهم فتغيب هي وأموها وجميع ما فيها من ...
 الله تعالى بالقسم الاول فيما يكون منه ويثرون وقد ...
 انما سقى عقولهم وسنحسرون الأحوال ...
 سقى والحكمة الاولى ...
 واكثر من حبه نعم لانهم هي ...
 واكثر من حبه الدوام لانهم هي ...
 انما سقى عقولهم ...
 حلق في الخلق على ...
 ملحة لها تنقوشه نعم أهل لها ...
 وداب آدم ...
 تقسم نافي لا يبدور الا في اداب الصيغة وانما ...
 من دم عليه لسلام قل ...
 منها يعكس الامر فتعكس عنه ...
 معها وتفكر لا يجوع عنه ولا يبع ...
 أكل من الشجرة وحده ...
 وفي شيء تعبر به فعمله ...
 علم الله سبحانه منه ذلك ...
 قبل ان يبعث من الجنة ...
 برة كل حيوان ...
 آدم مطهر الخواص ...
 لا يكون وحده من الآيات ...
 واحد ثم أرسل الله بعد ...
 وساء معها لا وحده ...
 للحيوانات ...
 أشهر وحده ...

انه صلى الله عليه وسلم عرف ...
 ...

له ولو فرض أنه قد علم جميع معاني الشرع حتى لم يبق شيء من معانيه (فقال) رضى الله عنه ولو فرض ذلك وعدل عما أتوا
فأى فائدة العدول وشركه ب (٣٠٠) همه الكفاية عدلها منه يعني تعدل عنها من غيرهم وحاشا لأحد

[illegible]

كنههم من ديث فوصف
 لبي في صورة ما رل من
 الحروف العنسية أو
 الردية كان قد صدق عبه
 أنه به لاس مبرس بهم
 وما لم يزل اليهم وإن كان
 لا يساق عن الهوى معهم
 فقلبه فم قد تعدل
 ما رل اليهم ولم تقل
 ما رل اليهم على اسباب
 فقل رضى به عنه فما
 أسقط واسسه ها
 لتكون شرمته مبرس
 للواردات الالهية معه
 بيانه عن سانه فلا منى
 أسجل نوارد بلا بعد
 عرسه على لشريمه ولو
 قال ما رل ليك لكون
 البيان مقصودا على
 ما رل له فقط دون
 واردات أمته فأعلم ذلك
 (زمرد) سألت شيخنا
 رضى الله عنه عن قوله
 تعالى والله يستجد من فى
 السموات والأرض
 ماوعا وكرها وصلاته
 من بخلال ادراك حتى
 تستجد لله تعالى عن قصده
 فقال رضى الله عنه
 حين الله تعالى لكون
 شىء فى العالم ظلالا جدا
 ليقيم ديث لئى به دد
 ربه ظاهرا وباطنا أن
 كان من أهل الموافقة
 فان كان من غير أهل
 الموافقة رب طه منه
 فى الساعة والسجود

قال الظلال ساجدة تحت أقدام

انی

[illegible]

هو ثناء على يوسف عليه السلام
يوسف قال ذكركم

(٣٠٦)

ثم تروا معاليه يوسف عليه السلام وليس ذلك بدم ليوسف حاشا

ثم تروا معاليه يوسف عليه السلام وليس ذلك بدم ليوسف حاشا

رسول الله من ذلك
يوسف فيه
في قصد بعد حب
حجة الراهة له في غيبته
ظاهرا أدل على بره
من الحضور وقد
اجتمع يوسف عامه
السلام وهو في حال
شديدان حال الحس
وحال كونه مقتري
عامه وارسله سلب
أن يقرر في نفس
المرء من هم ما يتصور
به دعاؤهم فهو
يفتد برأه ما خرج
عنه في ربه رؤسوا
بما جاء به من بعد
فقد لثم بحضرته ذلك
الجلس فانه لو حضر
لحاجب ان به في نفس
الحاضرين محصوره فكان
اقامه في - عن عدد
دعاه لثلاث من مقود
غفرت له من غير بعد ان
استحسن لاه ربه سوره من
سوره سب امه من
امر دق برضى به
هو من كلامه لما دق بحس
أحرر من ذلك حيث
لما جاء من ربه
أخبره ولسن من كلام
يو سب لاه لاه
ان انقص سب داه
لله داه من حيث تهو
يعرض له قول السوء
من القدرى اذ أع عليها
وهي محجوة عن مقامها

[illegible]

اعتماد حسن ۵ فقت له ان الله حكى هذا اموليه وقرأه عليه فتدبر رضى الله عنه حكاه الله عز وجل صحيحة ولكن

هل أصابت في هذه الآية أو لم تصب هذا حكاه مسكوت عنه حمل ذلك على ما تلاوته القرآن لما قاله ريث عن حميد
ومعناه من أن لم يورث من بعدك من ذكره بعد ١٤٠ فثبت أنه مائة وخمسة عشر ١٣٦٧ من عند نفسه فقال رضي

الله عنه نحو قوله تعالى إن
 الإنسان خالٍ هدا إذا
 منه شر حروما وإذا
 منه الخير سرعا وقوله
 تعالى إن الإنسان لره
 لك داهٍ هدا عن الله
 وهو حق كما أنه من هدا
 بخلاف نحو قوله تعالى
 حذروا عن قول مؤمن أن
 فرعون بن مسروق هم
 من آل فرعون صراحة
 في قول المذكور فإن
 من دس يحتاج إلى دليل
 حريص يدهونه لا يبر من
 حكاية الحق ما عن
 عنده شئ أن يكون وصية
 افتور الحى عن ذلك
 كانت الامور وحققها
 فبمثل ذلك (رمز)
 سائر شجرة رضى الله
 عنه عن قول الله عز وجل
 فلا تسبه من دس له
 عيب وهو يسأل الإنسان
 إلا عما لا يعلم فقال
 رضى الله عنه المراد به
 السبى عن الامور التي
 ليس في مقدور البشر
 لاحاطة بحكمها ولا
 بحكمهم كعقوبة ذات
 وسر القدر المستحكم في
 الخلاق وفي الله حى
 عمل غير صالح ويُدخل
 في السبى عن الله تعالى
 ريادة الاحكام على امته
 فيه لا يسوع سؤل في

[illegible]

يأيدوا لأحد من رسل خلاف سؤا غير سؤا ما لا يؤمنونهم ثم نصر إلى غيبه سبحانه وتعالى وح عليه سلام بقوله في أعينك أن تكون من الخائين فروع في الخيرة وجهه وكبر سؤا في هذا الخفاء من حبه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله

فلا تكون من الخبيثين ومن شرب من الخبيث وشكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه بشره بفره لا تروا كلام الذي
صاحبه الخبيث مع رده

حسين وكان سمير روح
حين ذلك الخبيث كبر
من حسنة سنة فابى
من حسين ويسعد
من الخبيث الله عز وجل
روح في الخبيث
المذكور أن من الأدب
للعالم الكامل إذا سئل
عن أمر عاف من
استل قصوره عن فهم
جوابه على طريق الأكار
أن يتنزل له في الجواب
عن قدره ولا يك
عن ريباته ويقول له
ليس من رقتك السؤال
عن مثل هذا فإنه ماضي
سائل لا وفيه شبه
للجواب وقبوله ولو لا
أهليته ما تصور ذلك
الحكم حتى سأل عنه
فبتعين جوابه ولذا
قال تعالى وأما السائل
فلا يهر وصبه ساوينا
تلى حاله وقال تعالى لنبي
صلى الله عليه وسلم
وحدث لا عهدى
نبياً عن قولنا للسائل
لست من أهل ما سأل
عنه فعلى العالم أن ينظر
في مسئلة كل سائل ويحبه
بالوجه الذي يليق به
ويستر عنه الوجه
لئلا يظن بها أن لكل
مسؤول عنه وجوها
كثيرة فإن أحبه
بجواب ولم يقمها فاست

له صلى الله عليه وسلم بكرم ورسوله معصم في تمة ومدة عن مختلف فهم من تكون له شهراً
ومهم من تكون له قل ومهم من تكون له كثر دل ارضى الله عنه ومشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم
مره جسم وحطاب عظم فلولاً ان الله تعالى يقوى بعد ما نفى وحرصاً وحلا فوي عظم اجتماع
فيه قوة ربي رحلا كل واحد منهم بأحد نادر لأحد من شعاعه ونسالة ثم فرصا اني صلى الله
عليه وسلم خرج من مكر على هذا لرحل لا شئت كدود مت دانه وخرجت روحه وذلك من
معدة مبعوته صلى الله عليه وسلم مع هذا سدوة المعصية في لك لمشاهدة الشريعة من اللذة لا
يأبى ولا يفتى حتى بعد لهم قتل من دخول الحقة وذلك لأن من دخل الحقة لا يرق جميع
منهم من علم بكل واحد منهم من خلاف مشاهدة لي صلى الله عليه وسلم فإنه إذا حسب له
لعدة أمم كوردت بدمهم جميع بهم من الحقة فيجد له كل لون وحلاوة كل نوع فابعدهم
من الحقة وذلك في حق من حقت الحقة من بوره صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم وبعد
وعظم وعنى آله وصحبه (عل) ارضى الله عنه وفي كل مشاهدة يحصل هذا السقي من دمت له دامت هذا
سقي قنت وكسب شرف في شأن الامم لترمدى رحمه الله وفي شروحه فاد احتله وافي شى من لونه
بلى الله عليه وسلم ومول دانه رسول شعرة ومشيده وغير ذلك من أحواله صلى الله عليه وسلم
ذهب لي شيع رضى عنه فاسأله عن نواق من ذلك فيجيبني جواب المعاني المشاهدة وفدكت
بعد ذلك في آخر الأول والآخر من شيع رضى الله عنه أن سألته عن هذه الامور وهو
رضى الله عنه مشتمل شيعه لا شجر و... ثم لا يصلح تقوده في صورة المعصية عن سؤلى الذي
يرد له بل غير هذا كل سؤال عن شى منها سقى حتى يجيب من يعنى غير ذلك في كلامي تحققت لما سبق
في قوله ان اعرفه باللسان وكل ما يفعله ساهر فهو بلا عده ثقة لا شجر ونحوها كاستعصى الله
عنه من غير قصد منه كان من الخبيث الى وهذا كان لا يتفكر في مر الجواب والله اعلم (عل) ارضى
الله عنه وعلامة درك عند مشاهدة عروجه في بقية في فكره بعد مشاهدة نبي صلى الله عليه وسلم
استعصى به بحيث يفسد فكره في ذلك مثل حبة السابقة التي صلى الله عليه وسلم ثم لا يزال كذلك
في ريقه له فتح في مشاهدة خلق سبحانه فيعبر على عمره انوار وتبجعة الفكر وإذا كانت ذاته تسقى
بجميع نوح بهم هل الحقة عند مشاهدته صلى الله عليه وسلم في طائفة يحصل له عند مشاهدة
الحق سبحانه وتعالى لدى هو خلق لي صلى الله عليه وسلم وحائق الحقة وكل شى قال رضى الله عنه
ثم بعد عرج في مشاهدة الحق سبحانه انقسم الناس في قسمين فقسم عابوا في مشاهدة الحق سبحانه
عند سواه ومنهم من كان عاب رواجهم في مشاهدة الحق سبحانه ونسبت دواتهم في مشاهدة نبي
صلى الله عليه وسلم فلامت هذه رواجهم تعبد مشاهدة دواتهم ولا مشاهدة دواتهم تعبد مشاهدة
رواجهم بل رضى الله عنه وبما كان هذا انقسم أكل لأن مشاهدتهم في خلق سبحانه أكل من
مشاهدته انقسم الاولو عما كانت مشاهدتهم في الحق سبحانه أكل لا هم لم يقطعوا عن مشاهدة نبي
صلى الله عليه وسلم في سبقي لارتقاء في مشاهدة الحق سبحانه من راد في مشاهدته عليه السلام يريد
له في مشاهدة الحق سبحانه ومن بعض مشاهدته له ولو كان الاختيار للعبد وكان عمره تسعين سنة مثلاً
لاختار في عمره لمدة لا يشاهد لاني صلى الله عليه وسلم وقيل مو به يوم يفتح له في مشاهدة خلق

مقاصر في معرفة ماله من الجواب في باب المسئلة فلا يعم ولم يصفه في نصه نفع
هذا في حق الاحسان لم يريد بفتح لا يفسح نحو بطلا فقال رضى الله عنه بمشاهدة الحقة لا يحلها نوحه وانما واسع عدم

حسبكم من صنف واحد لا يجزئ في التصرف و مستوفى التام في شهر ذو القعدة لا يتجاوز من وصوله ٥٠ ولا ينادي الهمة بقالة
لأحد من الكفل بد : بكون (٣١٠) بمقتضى قراره غير محتمل م : مداس قدال روى الله نعم

فقلت كيف فقال رضى
الله عنه بجمع صاحب
الهمة همه وعصره
على من يريد ان
يكون له قدر من شدة
الامسول ان يكون
هذا همه على ان قال شىء
من احرام الله
والادوح كما فعل كما
اراد لا بد من
الحوى والسلى فعمل به
لا يؤخر همه سند عيسى
براه كمن من نفسه ولا
مما يؤيد صيد به
اشترى في بقية طعة
احار احرامه
الله عنه لا بد من
فقد تعدد هموم حال من
ارهاق ويخلص به
اشترى به صيد به
بقتار يعودون لهم
نصفه فان عسى في مكور
ويرغمون بهم من
الترويح وتفتيح
فقلت له فاذن مقدم
الادلال في هذه الدار
فقال رضى الله عنه
بهم لانها دار تكليف
ومى يتبع العبد
للاله وجميع الحقوق
لالية تطلبه في كل نفس
وتحوق عنه جميع الحاق
تعالى عنه جميعه احباده
لا ولي له شهود له
والعجب ومن هنا قال
بعضهم فعد على ساط

وأيك والانساني اقلدني بساطة لعودتي هـ و هـ ومقدم الادلال مادام انكاف ولكي ذا حفظ الله فاني لم
اعبد الا بصره لمن جعله اسيادة فيرر بها عبدا في نفسه سيدا عند ساطرين ولم اخلصه هذه الخطة علي فيريد ربي الله عنه

ان صفة من شئ . ۳۱۲۱ رعبون به حصة شمس . ح من اكناف و شمس من شمس من حبل قشر رضى الله عنه

[illegible]

لا يسمى لم يري في شريف
بشيعة ٤٠ يسمى له أن
بشريف شيعة ٩٠ ومن
كان حذوا و نسب ٥٠
حليعة ولي فقد رى
فانهم تحولون من م حتم
بشيخ مات و محتمة
على تلامذه محمد بن
عيسى بن م رى
الولاء لا يؤخذ خلافه
والاسم الاب و ١
حكي سيدى ٢٠
ابو رى رضى الله عنه
قال له من اعزاء من
أنت قال من أصحاب
الشيعة فطر به رضى
الغضب وقال قل خادمه
فان مقام الصحة عزيز
وقال سيدى احمد بن
الرقاعى رضى الله عنه
يوما لأصحابه من
وحدى غيا فبى
عنه فقام اليه يعقوب
وكان أصل أصحابه
فقال سيدى فاشيب
وأخذ فدا هو و ١
كون منا من رضى
ومنى على شيخ رضى
الله ١٠٠٠
(مصر) سمعت شيخ
رضى الله عنه يقول من
يعتق بشيء فقد قام
به و ١٠٠٠
ودما هو أحق به منك
وقد يكون من على ذلك

الشفقة على حالي لله الحي ربنا ومن يردني به في قلبه رفقاً يقول يحيى الله عز وجل امرؤ ذاك لم يزل يخدمني له في الدنيا والآخرة

[illegible]

فمنهم من في نسخة عميق
 قال تمت لك غايه ما
 رجع الالىه وكان قبل
 رة. هو الذي بع
 انه هو لما اختلف عليه
 لوطن وراه علم من
 رأى فهذا ما خص به
 على غيره والا فغيره
 يراه ولا يعلم انه هو واذا
 كان في قاتل انما هو
 وب لا يعرفه به
 و لا يسمي
 و من هم في نسخة رية
 و ما في نسخة ل
 عز وجل اعال موسى في
 الرية على الجبل وذكر
 ع. من به تعالى
 الجبل لا لموسى فقال
 رضى الله عنه قد تجلى
 له ولكن لا ينبت لتحليه
 شيء فلا بد من تغير
 الحال فكان ذلك الجبل
 كالصق لموسى فالذى دل
 الجبل اصغقه ه فقلت
 له فلم رجع موسى الى
 صورته ولم يبق
 بعد ذلك الى صورته
 فقال رضى الله عنه انما
 زالت عين الجبل لظوه
 عن روح نحل
 موسى عليه السلام لم
 تزل صورته وعينه حين
 خرصقا لانه كان ذا
 روح فروحته تحسك
 صورته على ما هي عليه
 بخلاف الجبل لم يبق
 بعد ذلك كما كان حبلا
 لانه لم يكن له روح تحسك

[illegible]

فی اشہود فانہ انہ ہم م الشہدایہ میں لاہور و دارالافتاء دینی و ایتھال و لابنتہ جس میں کلامہ علی دین و لامہ و لا
بسمہ الحمد و فی ۱۱ ربیع الثانی ۱۲۸۱ھ بمطابق ۳۳۱ھ میں ملک علی بن اسیر

[illegible]

وإنه أوقف الحق على وقال لي كنه من رده أبو عوف في مكان قوم د لا س د ثم ير فقال رضى الله
باراده أبو عوف ثم في لانه (٣٣٢) ومن غير من الله لا ولا س د دجه ل لا س د من لا س د لا س د

در حق یوسف سالت که
 بی معرفت سواه
 فلا بد که دانند
 حق تعالی آن سقیه ای
 بی ماهو ویه آن یوسفه
 و اندر حق و بعلمه آداب
 ملامت لای منتقل الیه
 بیل سقیه و یاقوت علی
 ندره و الله عیم و ستمتته
 در حق الله عه مولی
 مت لا تقوم الساعة
 و علی وجه الارض من
 یقین که اندر المردنه
 الارای کامر و حده
 فی ناس و هو لدی
 یوسف و الله عیم
 لم یمن عن الله عر
 و حق نام ذکر همد
 کامل مت مذکر الیکل
 « بانه قسم کرد صلی
 الله علیه وسلم الامم
 لعظام اقول الله الله ولم
 تأت بذكره مرة
 واحدة فبان رضى الله
 عنه » ذکر کرد صلی الله
 علیه وسلم لاسم مرتین
 لئلا یذکر بعد ذکر
 علی و انفرادی نام سخته
 نثری و سکتی مذکر همد
 فیکون ذکرا کاتمه
 لتوله تعالی اذ کروا الله
 ذکر اکثری آنی کرد و اول
 لاسم کبر و بعد از
 فیه تعالی و ذکر الله
 آنرا آنی ذکر کرد لاسم
 ذکر کبر من ذکر کبر مسثر
 لاسم و شروع انصاف

[illegible]

الحجود لانه كالرجس واعتور و لرد ق و عو ه شي الاد كير كم عسو و شدمي در كم م لا يجمع جمع
الحج اق لا يلبس احدا من لاعار المشهود في عبد الله لول ان يقول في يملكه جمع جمع رضى "مجمع" و لا يكون مرد

الحمد لله الذي لا اله الا هو عليه السلام في قسرين سارة به سعيد وانه سبب ثمة بوجهه لانه علم توحيد الله تعالى من حيث نظره في
منه بوجهه ومناحه بوجهه ١٣٢٦ سنة وانه سبب ثمة بوجهه لانه علم توحيد الله تعالى من حيث نظره في

[illegible][illegible]

لا يزال في حب عليه ان يقولوا وقد كان هذا الموضع عظيم في حبه من غير ان يكون له في نفسه في منع ان
 لا يرد عليه في هذا الموضع عظيم في حبه من غير ان يكون له في نفسه في منع ان

[illegible][illegible]

الزبل لعقول العباد ولو لا نزلها ما علموا أمر أولائها ولا عرفوا دينها وكيف يعرفون من ليس كلفه شيء مما يك يا حي القي
منه من حقايق وتقولون ما هم (٣٣٦) إلا الله وتوفي عاده ومضمونه ما يحيط به من أصوات من المراتب المعنوية لقد مرت

نفس من اوحود
من حيث كذا امر ومن
حيث صند امر آخر
فهي كذا اهم يا حي
اروت ان تلحق بالعلماء
الله عز وجل فما
ام الاربوعبده من حين
قتق الله الوجود الى
ابد الابدن ودهر
الدهرين (ماس)
سمعت شبعنا رضى
الله عنه يقول اذا
طلب المعطى الشكو
من انهم عليه فلنفسه
صلى الى الجنابة الا لى
فانه ما اعطى عدا
شدا وامره بالشكر
الا ليريد من الله
فهو تليه على الماريق
الموصلة للزيادة في
النعم وهذا من الحق
قاية الاحسان قللت له
حقيقة المطاء ان
يستقل ذلك اشيء من
ملك المعطى وذلك
محال في حق الحق
فقال رضى الله عنه
جمع ما عده الله
للمباد بامله ابتلاء وعمة
ليظرك كيف يعملون هل
يدعون لا انفسهم او يروه
مبالسبه شمس لم ي
الى الله اولى رؤية العلم
عليه انها من فصل صيده
عليه رثيه القدم ووقع
مكبعا على وجهه قال ولوان
انعلم يكن في باطنها ابتلاء

[illegible]

وَحَمْدُهُ مَا قَالَتْ نَعَالِي فِي الْحَقِيقَةِ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ مِنْ رَبِّهِ بِحَقِّهِ يَسْمَعُ مِنْ رَّبِّهِ مِثْلَ مَا يَسْمَعُ مِنْ رَبِّهِ بِفَضْلِهِ
بَلَاءُكَ وَلِلَّهِ تَسْبِيحُ الْحَقِيقَةِ إِلَى الْعَدْلِ وَالْخَيْرِ وَلَوْ كُنْتَ اخْلَافَ بِشَرِّهِ فَتَمَّ مَا يَسْبُوهُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَلَمَّا كَانَ يَتَوَلَّى النِّعَمَ

في المقتضى لا كبريت احمر) سائل من قبيل عارضي انقعه في الاصل في اعداد لا بد منه فبعد رضى الله عنه
قد ذكره في في نهجها للشرف في تأمرها وكما في غصاء (٣٢١) لا بد من حبس للاكار حتى ان

ميرس عليه السلام آخِر
نفسه في مهر امرأة عشر
سنين به فقلت له فشر
بها حات الخونة فقتل
رضي الله عنه جاءته من
تساوى ماء الرجل وماء
المرأة فان الحكم بلا غلب
من الماءين فان تساوى
جاء الولد خلقى باذن الله
تعالى (دو) مآلت
شيخنا رضى الله عنه عن
قول بعضهم الفقير من
افتقر إلى كل شيء في
الوجود ولم يفتقر شيء
ليه هو فقال رضى الله
عنه ما معناه ان الفقير
إذا صرح له الاستناد
إلى الله ملعه على حكمته
في وضع الأسباب فبرجع
إليه بالله ويفتقر إليها
تماماً وحسوراً وأما
كونه لا يفتقر إليه شيء
فلا ان الاتيابه دا تعفت
بالتحقق بالله وجدته
مفتقراً إلى الله تعالى
متعلق به فلا تحده فبالا
لتعلقها به فترجع عنه
فاد رحمت فكأن لم
تفتقر اليه لآى الانسان
لا يفتقر لآى شيء منه
انعم وهد لا يضح منه
انعم ما دام متصفا بالله
فانهم (ماس) سألت
شيخنا رضى الله عنه عن
قوله عنه كل مولود
يولد على فطرته فأنواه
يهوديه نصرانية

[illegible]

الحديث في فعله لم يشرب ماء كثير الأول في قوله فقال في انه جاء الكفر من المراح الذي ركب عليه فلا نفس الا الكفر والله اعلم (در) سبب شيعه او حتى سمعته من الاول في المرحله بحث عن علل الاحكام قبل فعلها ام الاقبال على العمل بمجرد

انتظامهم ولا تقصير كما كان في بداية السير وتقدير ان لا تكون لهم في حقها بعد عصر يوم خمس فلا يقدر
على جمعها منهم في عقبه ١٣٣٠ من قلوبهم شدة ومما عساه لا يجد منهم من يد ربح وفتح من الدار

[illegible]

قد صارت الآن كالسفينة التي أشرقت
بأنوار نور توبهم
وهي موسقة من
بصائهم وحكم من
طلب منهم الطريق
حكم من يقول
ارجعوا ببصائكم
لايأبى لسر من
غير دعية مهم وعند
أخبرني صلى الله عليه
وسلم عدة ابقاء شريفته
من بعده وكأها كما
حدها في النقص نقوله
صلى الله عليه وسلم
إن استقامت أمي
فلها يوم وإن لم
تستقم فلها نصيب
يوم واليوم من أيام
الرب ألف سنة وأوله
من ولاية معاوية رضى
الله عنه ولما جاورت
النصف علمت أنها
استقامت فلها ألف
سنة استقامة ولكم
كما كان بداية نقصها
على التدرج كذلك
يكون بداية نقصها
على التدرج فلا
تزال الشريعة ظاهرة
يحكم بها إلى ثلاثين سنة
من القرن الحادى عشر
تحتل نظامها الأكبر

وتصير كقطع سلك وسبع ذوات هي وعد اشرع منه به وهذا اليوم
الذي هو اوسع وهو لسة التام وسبعة الايام الذي هو سبعة ايام الدنيا من عهد آدم عليه السلام اي هو يوم الاقرب فلهذا

هي حصة فان وذلك
هو يوم أسست ظان
فانه يستقر أهل
حده في حصة وأهل
سار في النار تحوطة
بها من يوم أسست
فصرح من يخرج
من رتني حنلاف
و كثر عصاة
المسلمين مكنا في
النار من يملك في النار
بمقدار خمسين ألف سنة
ثم يخرج بالشفعة
تحمديه أو الملكية
و شدعه أرحم
وأحسن وصوره هذه
شفعة أن تشفع أسماء
الحسن والطف وأرحمة
سماوات الأندلس
فلك له فادن لا ندرله
من رتني معطل
شريعة عن العمل
مكينة فقال رضى
وعنه نعم لأن اسمه
يشر إلا بعد معنى
فيسر من انقرو
التي - ر -
شريعة وروح
حمة ونقد الشمس
لأنهم بعدد السحوم
نوار وآية لهم المليل
ج منه النهار فادهم
نور وأسمى تجرى
قر لها ذلك فقد
بر حليم فالشمس هي
معتو سدر هو الحفظة

فقلب له فذهب سير شمس الأرض وهو مدني يعمل في ساحة مركزه في مكة ويتبرع به من هجرة لأن ذلك الوقت هو انتباه
أستوائها في سماء الأجسام وقية الأعمال فله مال الذم عن غرض الاستواء تحولت بعض الفناء وريل شمس الطريقة في سماء

محل في أرض العلم والحد من غير محل فحينئذ ظهر صلح الحنيفة ومنه نذرهم وشرق في الماء
 مني وسق لسان مودة (٣٣٢) بلا ولا من عمر

[illegible]

هذا القرن وبطل في العلم
أوائل القرن الحادي عشر بمحكم الوعد السابق وواقعه ككشف بدور ولامر قد فرب وعش فرب يستخرج حصر الاحرة ولا ٣
غالب عسكر السلام قد أقل وفيض العلوم ودوحد وبيض أصحابها ودم استلاب كل دانش حتى لا حتم يوم الديب لاني حشله ولا يرتفع

في محل التحليل إلا الحالة وقد اختلف بعض من يحكي بسبب هذه - كلام واحد - ثبوت ظهوره وأنه
 في وقت ظهوره وفي مسوره وأنه يخرج من الأرض (٣٣٣)

كما كانت ملكة
 قسطا وعدلا قال
 الشيخ وقد وجد
 الظلم والجور حتى
 في خواص الناس
 ولا مشاء
 الله وكثرت الدواوي
 في خواصنا بنير حق
 وخرجوا بنفوسهم لدعوة
 الحق إلى غير الحق كأنهم
 هم مستنيرة فرت من
 بسودة بل يريد كل امرئ
 أن يأتى بصحبا
 مشيرة كلال لا يحاهون
 الآخرة وحكيه
 يحاف من صلت أرباب
 وعيت هبتاه بحلول
 الشيطان ووسوس
 الخمران حتى صار
 لا يسمع قول الحق على
 لسان رسول الحق
 بل هذه سبيل أدعوا
 إلى الله على بصيرة أنا
 ومن اتبعني ومبجان
 الله وما أنا من المشركين
 وكيف يدعى الوصول
 من هو عن عبوديته
 السكامة مفصول وكيف
 اتصال من هو عن
 الحقيقة في اتصال
 انتهى والله أعلم (ياقوت)

ولا يحكي في مسوره بل في قصر في حوم توفى خلوده في هذه الدنيا
 لا يذهب من الدنيا بل في يدها وديني عنها شرع وتوهمها عنه كفى
 انصهر على الافعال لا يفسد لاسيا فقال ما تم فعل رضى الله عنه انصهر في
 الحية التي يرجع لشخصانها عند انصهر في السب في ماء قصور سوانا في سوانا
 له فالحالة التي يرجع اليها انصهر في ماء قصور سوانا في سوانا في سوانا
 حينئذ على أي حالة صدرت منه أنه له سواء صدرت على حال في سوانا في سوانا
 والحالة التي يرجع اليها المؤمنين حاة قصده هي حاة الله وحمة التي صلى الله عليه وسلم في
 السب في ماء قصوره في الجنة سواء صدرت منه فاعمال قصدا أو سعة وسانا حقا الله من
 المؤمنين ولا أخرجنا من دهرتهم آمين (قلت) وهذه مشقة حيلة فطنة من رعاها بها
 حيث تكلموا على أن الكفار محاصرون بمروع الشريعة فاهم احتلوا أهل بحري هذه الخلاف في
 أفعال الكفار المباحة مثل الأكل والشرب ونحوها فقلت ما علة بحري وإيه لا مسح عند الكفار
 أصلا لأن الإباحة خطاب شرعي من سيأصل الله عليه وسلم إذ شرأنه غير مفسوخة بشره وطم
 يؤمنوا بالله صلى الله عليه وسلم ورمون أنهم غير داخلين تحت شرعه الشريف فيلزمهم أنهم يدخون
 تحت الإباحة الشرعية وإلى هذا ذهب المحققون منهم كسي الدين السكي وهو الذي كان يذهب ل
 سواء فيكون أفعال الكفار لهم الله بأسرها معاصي ودونها وعليه كلام الشيخ رضي الله عنه (وسمعت)
 رضي الله عنه يقول إنك إذا نظرت إلى حينئذ أو الحية ونظرت إلى قصور الله بها وبها وبها
 في العمل العباد في الدنيا مرتبطة تلك انتم أو انتم التي في الآخرة (ثم حكى) إلى رضي الله عنه في ذلك
 حكاية وقال لسر بعضهم إلى قصر بعض المؤمنين الأحياء في الحية فرأى فيه معه عركت أريده
 ورأدت أن تنهي لا تتعامل من حالة إلى حاة فقال رضي الله عنه كعنه العباد أرذن بحري في ماء
 والملاوة ثم نظر لي ذلك المؤمن الذي له القصر فرأته في حوته يبيع أشياء ثم تحرك حماره ورجع
 فقام من حية وألق حانوته وذهب إلى داره وهاهنا لاله هذا اليوم يوم بعة وخيرات لأشياء عده
 (قال) رضي الله عنه وكان في حية أنه امرأة طبايات وكس محاييح فأمرتهن أمهن لا خنهد في العمل
 لملهن أن يفرغن في أول النهار فتبيع ما تشترين به قوتا لمن حتى تمداهن عن الحق قدر الحار
 لا مرأته أصعب مما أنا لها ولجارتها فخذت المرأة في تصويبه وأمرها بالعبادة فيه ولا تقبل له
 والاكتثار منه واحذق قعدين وخرج إلى السوق وملاها لبياها فأكثت لمرأة انصهر فسمه بسمين
 واحد نصفها له والنصف الآخر جعله في آنية وسقده ثم جعله لنفسه وحمل أحد اثنين أو خيرات
 واسباب مشغلات بالحد في عمل وهن حياح فتم رعون الأوصاحب انصهر بدو اسباب عليهن وقال
 قد علمت أنه لا دخل عليكم في هذا أبوء وأبوء بعه فهدا ما يكتبكم من انصهر خدوه وحدوا
 هذا انهم ففرح بذلك غاية واصرف وكان وصي الله له في القول فسر ديت بوي ذلك
 البعة التي تحرك للزيادة فوجدتها قد رادت وسبب إلى حالة لا تكف ولا يوصف هذا
 ولا مر تيب عن صاحب انصهر والرب سبحانه وعالي بحرك عاده في يميرون له في علم
 (وسأله) رضي الله عنه ذات يوم عن بعض أهل العلم وقد أشد طغيانه وعتوه وكرهه إلى الله وسر
 منه ما به فقلت ادع الله عليه فقال رضي الله عنه به في لأن لم بكل قصور في حين وسبب لا قصور
 كثيرة ولا موت حتى يأتها وقد توفي شيخ رضي الله عنه وذلك الرجل في قبده الحدة في
 لأن سأل الله أسأله وقد أعيا (و - هـ) رضي الله عنه عن بعض أهل العلم والطغيان وقد سرب

قلت لشيخنا رضي الله عنه هل أضع وارد في أي ورد على قلبي في كتاب تبصه مع الإخوان بها فقال رضي الله عنه
 أن أعطاك الله تعالى قوة تحمي بها كلامي من أعراس أهل النش والحدالة ومن الأتلاف في هذا انصهر في رجاها ولا في تكلم

به بالعلمه وحقه منه وحقه من الله تعالى وحقه من الله تعالى وحقه من الله تعالى
 حب لمصلحة من الله تعالى وحقه من الله تعالى وحقه من الله تعالى وحقه من الله تعالى
 به الخوف ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 مؤمن بالله ورسوله وكتبه وصحبه من قبله واليوم الآخر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 وجه الله تعالى بمناجاة من شيعته سيدنا ومولانا سيدي محمد باقر ابن مولانا مسعود
 الدينار لادريس الحسيني رضي الله عنه ورضاه ووقف عبودته من رب العالمين وفي الله توكلي
 محمد وني آل وصحبه وسلم وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

يقول راجي غفران المساوي محمد بن احمد بن حسن الطاهري

حمداً لمن كشف الغطاء عن أهل القرب. وزر الخشب عن أهل الجنة والصفاء ومن من اصطفاهم
 بأن أصعبهم سبحانه على مكرون مره. وأحارهم لحولهم فتعلمهم بيده تسبح في فناء أرواحهم
 ودواتهم في المشاهدات الألهية لا اله الا هو عر في عظمتهم ووجده. وفرد جلالة وحدته
 في عالم الذر وما زال يقتلهم من لاصلاب ماهرين مصيرين من الناس حتى صهر في كل من مآواذ
 الله يظهرهم منهم فيصورهم حتى خضعت لهم الملوك والحدادة وجميع عيوب. ومن
 بهم العصور وتودهم الموحودات. ومحبهم الدنيا على في الدنيا والآخرة. وصلى وسلم على
 نور الوجود. والسبب في كل موجود. معدن اعراف. وآية ابرهه والعرش سيدنا ومولانا
 محمد وآله وصحبه وأرواحه ودرجته. ولنا عين له وجميع حزمه لا وعده فقد تم سبحانه الكتاب
 النعيس العر الذي لم يسبق له مثيل. الموسوم كتاب (البر) المعروف من بحور علم الذي
 وهو من أجل كتب الصوفية من وحيهم وكتب لا يكون كذلك وقد نقده لهم ابرهه ومن
 البيان عند عصره وقلب وقته سيدي احمد بن مبارك عن قسب اوصافه ومنه. وكان
 موث الأولاء له وفيه. لشرع الحبيب. اسد عالم لبيب. محمد بن ابي الحسن رضي
 وسيدى عبد العزيز الملقب بسابع ولا عرو. د انصف في كثير من هذا فهو من اسل سيد
 الوجود صلى الله عليه وسلم (ومن يشابهه في علمه) وقد سرده مشه نكت من حسن وهو كتاب
 در اموال عن مساوي سيدي أبي الحسن على الخواص قدوة الراكب ونجح لمشدد ومن
 لعدوه. وفيهما كتاب الجواهر والدرر مما استعاده لعارف انتظرت راي سيدي عبد الوهاب
 اشعر ابي من شيعته المذكر القليل الكبير المشهور الذي تقدم ذكره وكلاهما للعلف اشعر في
 آمدا الله محمد بن ابي آمين

والاحوال الردية شريفة
 في شريف عالم
 الاعمال ابي اهلك الله بها
 الاله الخالة والترون
 ادمية وحلف سبينا
 وحسكت في عالمنا
 خسبا لله ونعم بوكيل
 ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم قول قولي
 هذا واستعقر الله من كل
 دس سماته وفي هذا
 على كل ذرة في الوجود
 واحمد الله رب العالمين
 (بل) ذلك وكتبه مؤمنه
 من التفسير في الله تعالى
 عبد الوهاب بن احمد بن
 في اشعر في الاعباري
 دهم بعد بعاء على الله
 تعالى عنه وذلك في يوم
 واحد حادي عشر من
 شهر محرم المعظم فدره
 سنة اثنين وأربعين
 وتسعة واصل الله على
 سيده محمد وآله وصحبه
 وسلم ورضي الله عن
 محمد ورسول الله محمد
 ومن عين لهم باحسان في
 يوم الدين آمين آمين

مجموعه

- ١ فصل الاول في توبه امره قبل ولايته
٨ فصل الثاني في كسبه تدرجه
١٤ فصل ثالث في ذكر بعض اكرامات التي ظهرت على يد الشيخ رضى الله عنه
٣٩ الباب الاول في الاحاديث التي سألها عنها
١١٨ * في بعض الآيات قرأه في سألها عنها وما يتعلق بذلك الخ
١٦٨ * سأل في ذكر اسلام ابي بدخل على دواب الصادق عليه السلام وهم لا يشعرون
١٩٣ * الرابع في ذكر ديوان الصالحين رضى الله عنهم جميعين
٢٠٧ * الخامس في ذكر التشايخ و الارادة وبعض ما سمعاه منه في هذا الباب رضى الله عنه
٢٣٥ * السادس في ذكر شيخ الترياق و آداب المريضة فترجع الى الكلام على الاشباح الخ
٢٥٤ * سأل و دمر عما من شيع للترياق و آداب المريضة فترجع الى الكلام على الاشباح الخ
٢٦٨ * الباب السابع في تكميله رضى الله عنه لبعض ما أشكل عبيد من كلام الاشباح الخ
٢٨٠ فصل وقد ظهر لي ان كنت كلام ابي حامد رضى الله عنه
٢٩٦ الباب الثامن في ذكر ما سمعاه منه رضى الله عنه في خلق زينا آدم الخ
٣٠١ * التاسع في الفرق بين الفتح ابوراني و الفتحاني وما يتبع ذلك الخ
٣١١ * العاشر في الروح وصفته و كيفية حلول الارواح فيه
٣٣٣ * الحادي عشر في الجنة و ترتيبها و عدها و ما يمتنع بذلك
٣٣٦ * الثاني عشر في ذكر جهنم افاضنا الله منها الخ





COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES

This book is due on the date indicated below, or at the expiration of a definite period after the date of borrowing, as provided by the library rules or by special arrangement with the Librarian in charge.

[illegible]

893.71b532

R73

SEP 21 1947

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU58874410

893.71b532 R73

bag.